



شَح صَحيفَهُ سَيِّدِ التَّاجِدِينَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ

الْمَلَامَةِ الْأُربِ وَالْفَاضِ لِالْأُدبِ

التَيْدعَلِ خَان الْحُسَينِي لَحْسَنِي الْمَدنِي الشِّيراذِي





موسسة النيز المسر المسلم الم المنتفر المنتفر

الروضة الرابعة والأربعون

وكان من عائيعانيها للهم إذا وخُرَسُ مضان أكمَنْ فِيهِ الذي مَا لَمَا نَا يُحَذِهِ وَجَعَلْنَا مِنَ آهَلِهِ لِيَكُونَ لِإِحْسَانِهِ مِنَ الشاكيهن وليجزينا على ذلك بجزآء المخسينهن والخل لليوالك بحبانا بدبيد واختصنا ايملتيه وستكناب ببالخساني ليسلكها عِمَيْهِ إلى رضوا بدِحَنَا لِنَقَبُلُهُ مِنَّا وَيَرضَ مِهِ عَنَّا وَالْهُولِيلِيهِ التنه جعَلَ مِن الْمِكَ الشَّهْ إِنَّهُ مُرَّهُ مَن النَّهُ رَالِطِيامِ وَ شَهْرًا لايسْ الأع وَشَهْرًا لِظَهُ وروَنَهُ التَّهْجِيرِةِ شَهْرًا لِقِيامِ اللَّهُ أَيْرِلَ نيه والفزان هذى للنايرة بتينات من المنتخ والفرفان فابا فضيلك عَلْ الزَّالِثْهُورِ عِلَا جَعَلَ لَهُ مِنْ لِحُمَّاتِ الْوَفُورُهُ وَالْفَضَا أَلِلْكُمُونُ تحترفيه ومااكة غنره إغظامًا وتحرف والمطاعرة النارب إخرامًا وجَعَلَ لَهُ وَقَنَّا بَيْنَا لا يُجْبُرِجِ لَ وَعَزَّان هُدَّمَ قَبَلُهُ وَلا بَعْبَلْ ٱنهُوَّ خَرَعَنْهُ نُتَّ مَضَّ لَلَيْلَةً والحِدَةُ مِن لِيَالِدِ عَلَىٰ لِإِلَىٰ لَفِسُّحَفِر وَسَمَّا هَا لَيْكَةُ الْقَدْرِتُنَّزُلْ الْمَلَانَكُهُ وَالرَّوْحَ فِيهَا بِادْنِ رَقِيمُ مِنْ كُلَّ ا سَلاُهُ دَا قُوْالْبَرَكُوْ إِلَىٰ لَهِ عِ الْفِيْعِلَى مَنْ بَالَّهُ مِنْ عِيادِهِ مِمَا ٱخَكُمْ مِنَ فَيْكَأ اللهنم صراعل فيرواله والجنامنوفة فضله وإجلال خرمت

وَالنَّحَفُّظُ مِا حَظَرْتَ مِيهِ وَلَعِنَّا عَلِي صِيا مِهِ بِكَمِنَ الْجَوَارِحِ عَنَ معاصيك واستعاليا فبديما أنضيك تتحالانضيع بإسماعنا اللكغوولانشزع بآبضا رئاالي لمووحتى لانبنطا أبدينا الانحظو وَلانَغُطُو إِفَا آمِنَا الْأَعِجُورِ وَحَتَى لَا يَعِي بُطُونُنَا الْأَمَا ٱحْلَلْكَ لَا تنطؤ أنينتا الايمام لكت ولانتككف الإما يدفين ثوابك ولا نَعَاطِي لِكَ الْفَهِ يَقِي مِن عِقالِكَ ثُمَّ خَلِصْ ذِلِكَ كُلَّهُ مِن رِثَا الْمُلْآمَينَ وتنمعة النيعين لاتشرك فيداحكا دؤنك ولانكني فيدم وادا سِوالدَاللهُمَ صَلِ عَلَى حُدَدُوالِدِ وَقِفْنا فِيهِ عَلَى وَافِيتِ الصَّلُواتِ أنخبر بجِدُودِهَا الْبَى حَلَدْتَ وَفُرُوضِهَا الْبَى فَرَضْتَ وَوَظَا ثَيْهَا الَتِي وَظَفْتَ وَأَوْهُ فِهَا آلَتِي وَقَتَ وَآنِولِنا فِيها مَزِلَهُ المصْبِيبِ لَيَا لِلِمَ انحافظهن لإزكا فيا المؤذين لهابئ وفايها على استَهُ عَبْدُك وَ رَسُولُكَ صَلُوانُكَ عَلَيْهِ وَالِهِ فِي زَكْوَعِهَا وَسَجُودِهَا وَجَهِيرَ خُلِفًا ﴿ عَلِيَاتُمُ الطَهُورِوَاسَبَغِيهِ وَٱنِبَنِ الْحُنْوَعِ وَٱنِلَغِيهِ وَوَفِفْنَافِيهِ كِنْ ا نَصِلَ زَحامَنا بالِيرَ وَالصِلَةِ وَأَن نَعَاهَ مَجِرًا نَنا بالْافِضَا لِ وَالْعَطِيَّةِ وَأَنْ عَلِيمَ أَمُوا لَنَامِرَ النَّبِعَاتِ وَأَنْ لَمَ إِمَا إِخْرَاجِ الْرَكُواتِ أَنْ وَلَا

رُّ مَنها جَرَنا وَانهُ شِيعَت مَنْ ظَلَمَنَا وَان نُسْالِرَمَنْ عا واناحاشا مَنْ عُورَ ﴾ ﴿ بِيكَ وَلِكَ مَا نَهُ الْعَدُوُ الذَّى لِانُوالِيهُ وَلَيْنِ الْذَى لِانْ الْمِيدِولُ َثَنَّ نَعَرَبَ النَكَ فِيهِ مِنَ أَكَاعُا الِالزَّاكِيَةِ عِلَاثُطَهُ لِلْهِرِ َ الذَّنُوبِ يَعْضِينُنا ** مَنْ مَنْعَرَبَ النَكَ فِيهِ مِنَ أَكَاعُا الِالزَّاكِيَةِ عِلَاثُطَهُ لِلْهِرِ َ الذَّنُوبِ تَعْضِينُنا عْ نِيدِينَا نَسَنَا نِفِ مِنَ الْمُنُوبِ مَتَى لا بُورِدَ عَلَيْكَ أَحَدُمِنْ مَلَا مَكَلِكَ إِنَّ الله دُونَ مَا نُورِدُ مِنْ أَبُوا بِ لَطَا عَرْلَكَ وَأَنُوا عِ الْفُرْبَةِ اِلَّيْكَ ٱللَّهُمَّ الإلسنكك بِحَيْهِ لَمَا الشَّهُرِهِ بِحَيْمَنْ مَعَتَكَلَكَ فِيدِمِنِ الْمِيلَانُهِ إِلَىٰ م وففِ فنالَه مِن مَلَتِ قَرَبْتُهُ أَوْبَيْ إِنْ اللَّهُ وَعَبِيهِ الْجِ اخْتَصَفْتُهُ وَ أَنْ تُصَلِّي عَلَى عَكُرُ وَالدِوَا فِلنَافِيهِ لِمَاوَعَلْتَ أَوْلِياً لَكُمِن كُرَّا مَيْكَ ويخ واوجب كنافيه مااوجب لأخوا لمبالعك وبطاعيك اجتلنا لْ فَنَظْمِ مَرِاشِغَيَّ النَّهَ أَلَا عَلَى رَحْمَاكَ اللَّهُ صَلَّى عَلَى كَالُهُ وَالِدِ وَ ﴾ جَنِبنَا الإَيُحادَ فِي وَحِيدِكَ وَالفَصَبَرِ فِي تَخِيدِكَ وَالثَّكَ فِي دِينِكَ خ وَالْعَسَىٰعَنْ سَبِيلِكَ وَالْإِغْفَالَ كِيْزِمَنْكَ وَالْانْخِدَاعَ لِعَلْوَلَالْمَنْظَا) انَّجِمَ ٱللَّهُ مَرْسَلِ عَلَى عَرْوَالِهِ وَإِذَاكَانَ لَكَ فَ كُلِلَّ بَكُومِنَ لَهَا لِيَحْمَرُنا ﴿ لَمَا لَا رَفَّا بُّنَايِقُهُا عَفُولَ مَا وَيَهِيُّهَا صَفَحَكَ فَا جَعَلَ رِفَّا بَنَا مِنْ لِلْكَ ﴾ الزفابَ اجْعَلْنَا لِشَهْرَ فِإِينَ خَيْرَا خِلِ وَاضِعَا بِ اللَّهُ مَسَلِ عَلَى عُمَمَّدٍ

وَالِدِوَانِحَةَ ذِنُوبَنَامَعَ اغِجَاقِ مِلالِهِ وَاسْلَحَ عَنَا بَيَعَا مِنَامَعَ السِّلاجَ ﴾ اتاميه حتى فقضى عنا وكلصفينا بيه م الخطيئات وأخلضتنا نهيه مِرَالنِّينَاتِ ٱللَّهُ مَصِلَ عَلَى عُنَرُوا لِهِ وَإِنْ مِلْنَا فِيهِ فَعَذَلِنَا وَإِن دُغْنَا فِيهِ فَقَوَمُنَا وَإِن اشْتَمَ لَ عَلَيْنَا عَدُ وْلِسَالِنَا لِمُنْقِلًا كُاسْتَنْفِذُ مِنْهُ ٱللَّهُمَّ الْعَحَنْهُ بِعِبا دَيِنَا إِنَّاكَ وَزَيْنَ أَوْفًا ثَهُ بِطَاعَيْنَا لَكَ كَعِنّا ﴿ فِ هَارِهِ عَلَيْ مِامِهِ وَفِلْيَلِهِ عَلَى الصَّالَوْةِ وَالنَّصَرُّعِ اِلنَّكَ الْجُشُوعِ (لَكَ وَالذِلَّةِ بَبْنَ بَدُنبِكَ حَتَّى لِأَيَنْهَدَنَهَا وَمُعَلَيْنًا بِغَفْلَهُ وَلِأَلْيَلُا ﴿ بَغَرِيطٍ ٱللَّهُ مَّرَوَا جَعَلْنَا فِي ۖ أَثِرَ الشَّهُوْرِوَا كَانَاحٍ كَذَٰلِكَ مَا عَمَّرْتِنَا وأختلنا مزعياد لدالصالحين الذبن برثون الفزد وسم منميها خالد ُونَ وَالدَّبِي بُوْتُونَ مَا اتَوَا وَقُلوبْهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمُ إِلَىٰ رَبِّهِمٍ: داجِنُونَ وَمِنَ لَذَينَ نِسْارِعُونَ فِي أَنْخَيْراتِ وَفَمْ لَمَا سَابِقُوتَ ٱللهُ مَصِلِّ عَلى مُحَدِّرُ وَالدِ فِي كُلِّ وَفْتِ وَكُلِّ أَوانِ وَعَلَى كُلِّ حَالِ عَلَدَ مَاصَلَيْتَ عَلَى مَنْ صَلَّيْتَ عَلَيْ وِوَاضْعُافَ اللَّهِ كلدبالاضعاف البىلا يخصيها غزل إلك فَعَالُ لِمَا ثُوبِهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

و به نستعین(۱)

الحمد لله الذي كتب على عباده الصيام، وفضّل شهره وأيّامه على الشهور والأيّام، وشرّفه بالذكر في محكم الفرقان فقال: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن»(٢) والصلاة على نبيّه محمّد أشرف من صلّى وصام وعلى أهل بيته الهداة الأعلام سادة الخلق، وقادة الأنام.

وبعد: فهذه الروضة الرابعة والأربعون من رياض السالكين في شرح صحيفة سيد العابدين سلام الله عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين.

إملاء راجي فضل ربّه السّني علي صدرالـديـن الحسيني الحسني شرح الله تـعالى صدره للإيمان، وجعله من الفائزين يوم الفزع الأكبر بالأمان(٣).

⁽١) «ألف»: وبه ثقتي.

⁽٢) سورة البقرة: الآية ١٨٥.

⁽٣) «ألف»: بالإيمان.

شرح الدعاء الرابع والأربعين

وكان من دعائه عليه السِّلام إذا دخل شهر رمضان.

الدخول: نقيض الخروج، يقال: دخلت الدار إذا صرت داخلها وهو هنا مجاز عن المجئي والحضور، ولك جعل الكلام من باب الإستعارة المكنيّة والتمثيليّة وهو ظاهر.

واختلفوا في إشتقاق رمضان على أقوال حكاها الواحدي وغيره.

أحدها: إنَّه مأخوذ من الرمض وهو حرّ الحجارة من شدّة حرّ الشّمس(١).

فستي هذا الشهر رمضان لأنّ وجوب صومه صادف شدّة الحرّ، وهذا القول حكاه الأصمعي عن أبي عمرو(٢).

الثاني: إنّه مأخوذ من الرّميض وهو من السحاب والمطر ماكان في آخر القيظ وأوّل الخريف، سمّي رميضاً لأنّه يدرأ سخونة الشمس فسمّي هذا الشهر رمضان لأنّه يغسل الأبدان من الذنوب والآثام وهو من قول الخليل(٣)، وروي في هذا

⁽١) كتاب العين: ج٧ ص٣٩.

⁽٢) التفسير الكبير: ج٥ ص٩١ من دون النسبة.

⁽٣) بهديب الاسهاء والبغات: اجزء الاول من القسم الثاني، ص١٢٦.

المعنى حديث عن النبعيّ صلّى الله عليه وآله إنّه قال: «إنّما سمّي رمضان لأنّ رمضان يرمض الذنوب»(١).

الثالث: إنّه من قولهم: رمضت النصل أرمضه رمضاً إذا دققته بين حجرين ليرق فسنّي هذا الشهر رمضان لأنهم كانوا يرمضون أسلحتهم فيه ليقضوا أوطارهم منها في شوّال قبل دخول الأشهر الحرم، وهذا القول يحكى عن الأزهري(٢) فعليه فالإسم جاهلي وعلى القولين الأولين يكون الاسم إسلاميّاً وقبل الإسلام لايكون له هذا الأسم(٣) إنتهى.

وهذا مبنى على أن صومه من خصائص هذه الامّة.

الرابع: ماقاله البيضاوي إنه سمّي بذلك لإرتماضهم فيه من حرّ الجوع والعطش(٤) إنتمى.

وهـويشعر أيضاً بأنّه إسـلامـي ولا ينافيه كون الصـوم عـبادة قديمة لأنّ المدّعى خصـوص صـوم رمضـان.

قال البيضاوي: وهو مصدر رمض(٥).

وقال أبو حبّان: يحتاج في تحقيق أنّه مصدر إلى صحّة نقل لأنّ فعلاناً ليس مصدر فعل اللازم، بل إن جاء فيه كان شاذاً، والأولى أن يكون مرتجلاً لامنقولاً (٦) إنتهى.

ورمضان غير منصرف للعلميّة، وزيادة الألف والنّون وإن كان العلم هو مجموع

⁽١) الدر المنثور: ج١ ص ١٨٣.

 ⁽٣) النفسر الكبر للفخرالوازي: ج٥ ص ٩١.

⁽٣) تهذيب الأسهاء واللّغات: الجزء الأول من القسم الثاني ص١٢٦٠.

⁽٤) تفسير انوار التنزيل واسرار التأويل: ١٠٠ ص ١٠٠٠.

⁽٥) نصير انوار التنزيل واسرار التأويل: ج١ ص ١٠١.

⁽٦) تفسير البحر المحط: ج٢ ص ٢٦.

شهر رمضان كها سيأتي تحقيقه لأنّ المعتبر في الأعلام المركبة الإضافية في أسباب منع الصرف ونحوه حال المضاف إليه فيمتنع(١) مثل شهر رمضان من الصرف ودخول الألف واللام، وينصرف مثل شهر ربيع، قاله السعد التفتازاني في شرح الكشاف(٢).

تنبيهان

الأوّل: إضافة شهر إلى أسهاء الشهور قـاطبة جائـزة وهوقول سيبويه(٣) وأكثر النحوييّن، وقيل: مختصّ بما في أوّله راء وهو الربيعان ورمضان.

قال الأزهري: العرب تذكر الشهور كلّها مجرّدة من لفظ شهر إلّا شهري ربيع وشهر رمضان (٤).

قال الله تعالى: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن»(ه). وقال الراعي:

شهري ربيع ماتنذوق لبونهم إلاّ حموضاً وخمة (٦) ودويلا

ولم تستعمله العرب مع غير ذلك وقد تستعمله مع ذي القعدة كذا قال البدر بن مالك في شرح التسهيل(٧).

وتعقبه البدر الدماميني بأنّ صدر كلامه يعني قوله: «ما في أوّله راء يقتضي جواز إضافة شهر إلى رجب» وآخر كلامه يعني قوله: «ولم تستعمله العرب مع غير ذلك» يدافعه(٨) إنتهى.

وصرّح الأنسوي(١) في الكوكب الدري باستثناء رجب من هذه القاعدة، وقال بعضهم: إنّما إلتزمت العرب لفظ شهر مع ربيع لأنّ لفظ ربيع مشترك بين الشهر

⁽١) «ألف»: فيمنع. (٥) سورة البقرة: الآية ١٨٥.

⁽٢) لم نعثر عليه. (٦) «ألف» دخة.

⁽٣) تفسير روح المعاني: ج٢ ص ٦٠. (٧) و(٨) لم نعثر عليه.

⁽٤) تهذيب اللغة: ج٢ ص ٣٧٤. (٩) «ألف»: الاستري.

والفصل فالتزموا لفظ شهر مع اسم الشهر للفرق بينها، وقال تعلب (١) اتبا خصت العرب شهري ربيع وشهر رمضان بذكر شهر معها من دون غيرها من الشهور ليدل على موضع الاسم كما قالت العرب ذويزن وذوكلاع فزادت ذوليدل على الاسم والمعنى صاحب هذا الاسم (٢)، إنتهى.

وفي حاشية البخاري للدماميني مانصه: صرّح الزنخشري بأنّ مجموع المضاف والمضاف إليه في قولك: شهر رمضان هو العلم(٣)، إنتهى.

وقال التفتازاني في شرح الكشّاف: أطبقوا على أنّ العلم في ثلاثة أشهر هو مجموع المضاف والمضاف إليه شهر رمضان وشهر ربيع الأوّل وشهر ربيع الآخر وفي البواقي لايضاف إليه فلذلك حسنت إضافة لفظ شهر إليها وإلّا لم تحسن كها لايحسن في إنسان زيد أي إضافة العام إلى الخاص(٤)، إنتهى.

واعترضه الدماميني بأنّ إضافة الشهر إلى علم الثلاثين يوماً يخرجه عن كونه إسماً للثلاثين يوماً ويراد به حينئة مطلق الوقت فلا تصح الإضافة حينئة ودعوى الإطباق على أن العلم في الثلاثة الأشهر فقط هو مجموع المضاف والمضاف إليه دون غيرها ممنوعة فقد قال سيبويه: أساء الشّهور كالمحرم وصفر وكذا سائرها إذا لم يضف إليها اسم الشّهر فهي كالدهر والليل والنهار والأبد يعني تكون للعدد فلا تصلح إلا جواباً لكم قال: لأنّهم جعلوها جملة واحدة لعدة الأيّام كأنك قلت سير عليه الثلاثون يوماً ويستغرقها السير ولو أضفت إليها لفظ الشهر صارت كيوم الجماعة وصلحت جواباً لمتى، هذا كلامه فأي إطباق، وهذا سيبويه إمام الجماعة ومتبوع أرباب الصناعة ينادي بإضافة شهر إلى كلّ واحد من أساء الشهور (٥)،

⁽١) «ألف»: تغلب.

⁽٢) و (٣) و (٤) و (٥) لم تتوفّر لدينا مؤلّفاتهم.

وقال أبو حيّاك تماذكره الزنخشري من أنّ علم الشهر مجموع اللّفظين غير معروف وإنّما اسمه رمضان، فإذا قيل: شهر رمضان فهو كما يقال شهر المحرّم ويجوز ذلك ثم نتِه على أنّه علم جنس(١).

وقال إبن درستويه: الضابط في ذلك أن ماكان من أسمائها اسمائلشهر أوصفةً قامت مقام الإسم فهو الذي لا يجوز أن يضاف إليه الشهر ولا يذكر معه كالحرم إذ معناه الشهر المحرم وكصفرإذ هو اسم معرفة كزيد، وجادي إذ هو معرفة وليس بصفة ورجب وهو كذلك، وشعبان وهو معنزلة عطشان، وشوّال وهو صفة جرت مجرى الإسم وصارت معرفة، وذوالقعدة وهو صفة قامت مقام الموصوف، والمراد القعود عن التصرّف كقولك: الرجل ذوالجلسة فإذا حذفت الرجل قلت ذوالجلسة، وذوالحجة مئله، وأمّا الربيعان ورمضان فليست بأساء للشهور ولاصفات له فلابد من إضافة لفظ شهر إليها ويدل على ذلك أنّ رمضان فعلان من الرّمض كقولك شهر الغليان وليس الغليان بالشهر ولكن الشهر شهر الغليان، وربيع إنّا هو السم للغيث وليس الغيث بالشهر (٢٠)، إنتهى.

واعتذر القائلون بأنّ علم الشهر مجموع اللفظين عن نحو ماروي من صام رمضان بأنّه من باب الحذف لامن اللبس وجاز الحذف من الأعلام وإن كان من قبيل حذف بعض الكلمة لأنهم أجروا هذا العلم في جواز الحذف منه مجرى المتضائفين حيث أعربوا الجزئن بإعرابها.

الشاني: ورد من طريق العامة والخاصة التهي عن التلفظ برمضان من دون اضافة الشّهر.

أمًا من طريق الخاصة: فهو مارواه ثقة الاسلام في الكافي بسند صحيح عن

⁽١) لايوجد لدينا كتابه.

⁽٢) الكتاب لابن درستويه: ص ٩٢.

سعد بن سالم(١) قال: كتّا عند أبي جعفر محمَّد بن عليّ الباقر عليه السَّلام فذكرنا رمضان فقال عليه السَّلام: لا تقولوا هذا رمضان ولا ذهب رمضان ولاجاء رمضان فانّ رمضان اسم من أساء الله تعالى وهو عزّوجلّ لايجيّ ولايذهب ولكن قولوا شهر رمضان فإنّ الشهر مضاف إلى الاسم والاسم اسم الله عزّ ذكره(٢).

وبسنده عن أبي عبدالله، عن أبيه عليه ماالسَّلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السَّلام: لا تقولوا رمضان ولكن قولوا شهر رمضان فإنكم لا تدرون مارمضان (٣).

وقال الشهيد الأوّل في كتاب نكت الارشاد ماهذا لفظه ونهي عن التلفظ برمضان، بل يقال: شهر رمضان في أحاديث من أجودها ماأسنده بعض الأفاضل إلى الكاظم عليه السَّلام عن أبيه، عن آبائه عليه السَّلام قال: لا تقولوا رمضان فإنكم لا تدرون مارمضان من قاله فليتصدق وليصم كفّارة لقوله: ولكن قولوا كها قال الله عزوجل شهر رمضان(٤).

وأمّا من طريق العامّة: فهو مارواه أبو معشر نجيح المدني، عن أبي سعيد المقبري(٥)، عن أبي هريرة مرفوعاً لا تقولوا رمضان فإنّ رمضان اسم من أسهاء الله تعالى، ولكن قولوا شهر رمضان(٦).

ومارواه هشام، عن أبان، عن أنس قال:قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: لا تقولوا رمضان إنسبوه كما نسبه الله تعالى في القرآن فقال: شهر

⁽١) هكذا في الاصل. ولكن الصحيح كما في الكافي وهامشه هشام بن سالم، عن سعد بن طريف.

⁽٢) الكافي: ج 1 ص ٦٩ - ٢.

⁽٣) الكافي: ج ٤ ص ٦٨ ح ١.

⁽٤) مجمع البحرين: ج٤ ص ٢٠٩ نقلاً عنه.

⁽ه) «ألف»: القيري.

⁽٦) كتر العمال: ج٨ ص ٤٨٤ - ٢٣٧٤٣.

قال صلوات الله وسلامه عليه: الحَمْدُ للهِ الَّذي هَدانا لِحَمْدِهِ

رمضان(۱).

وحمل أصحابنا النهي على الكراهة، قال شيخنا الشيخ زين الدين في تمهيد القواعد: وقد ورد عندنا النهي عن التلفظ برمضان من دون إضافة الشهر وهونهي كراهة(٣) إنتهى.

وقـال الشهيـد «قدّس سرّه» في الـدروس:هذا النهي للـتنزيـه إذ الأخبار عنهم عليهم السّلام مملوءة بلفظ رمضان(؛).

واختلف العامّة فذهب أصحاب مالك إلى الكراهة مطلقاً، وقال كثير من الشّافعيّة: إن ذكر معه قرينة تدلّ على أنّه الشّهر كقولك صمت رمضان لم يكره وإلّا كره، وذهب غيرهم إلى جوازه من غير كراهة، قالوا: لأنّه لم ينقل عن أحد من العلماء إنّ رمضان من أسهاء الله تعالى وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة مايدل على الجواز مطلقاً كقوله عليه السَّلام: إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنان، وغلقت أبواب النيران، وصفدت الشياطين(ه).

قال القاضي عياض في قوله: إذا جاء رمضان دليل على جواز إستعماله من غير لفظ شهر خلافاً لمن منعه من العلماء(٦) إنتهى.

الحمد: هو الثناء باللسان على الجميل، سواء تعلّق بالفضائل كالعلم أم بالفواضل كالبرّ.

والشكر: فعل ينبئ عن تعظيم المنعم لأجل النعمة سواء كان نعتاً باللسان أو

⁽٤) كتاب الدروس: ص ٧٦.

⁽٥) مجمع البحرين: ج ٤ ص ٢٠٨.

⁽٦) مجمع البحرين: ج١ ص ٢٠٨ نقلاً عنه.

⁽١) تفسير الجامع لاحكام القرآن: ج٢ ص ٢٩١.

⁽٢) القاموس المحيط: ج٢ ص ٣٣٣.

⁽٣) تمهيد القواعد: ص ٥٤ قاعدة ١٢٩.

وَجَعَلَنا مِنْ أَهْلِهِ لِنَكُونَ لإحْسانِهِ مِنَ الشَّاكِرِينَ وليِجزِينَا عَلَىٰ ذَلِكَ جَزاءَ الْحُسنِينَ والحَمْدُ لِلهِ الَّذِي حَبَانا بِدينِهِ واخْتَضَنا مِلَّتِهِ وسَبَّلَنا في شُبلِ إحسانِهِ لِنسَلكَها مِنْهِ إلىٰ رضوانِهِ حَداً يَتَقَبَّلهُ مِنَا ويَرضَىٰ بهِ عَنَا.

إعتقاداً ومحبّة بالجنان أو عملاً وخدمة بالأركان وقد جمعها الشاعر في قوله:

أفادتكم النعاء مني ثلاثة يبدي ولساني والضّمير الحجبا فالحمد أعمّ متعلقاً لأنه يعم النعمة وغيرها وأخص مورداً إذ هو اللسان فقط، والشكر بالعكس إذ متعلّقه النعمة فقط ومورده يعمّ اللسان وغيره فبينها عموم وخصوص من وجه فها يتصادقان في الثناء باللسان على الإحسان ويتفارقان في صدق الحمد فقط على الحبّة بالجنان لأجل الإحسان إذا عرفت ذلك فالمراد بالحمد في عبارة الدعاء هو الثناء باللسان على الإحسان لأنّ وصفه تعالى بالهداية لحمده وجعله من أهله يقتضي أن يكون له مدخل في إقتضاء الحمد لما تقرّر في الأصول من أنّ ترتيب الوصف على الحكم مشعر بالعليّة ولذلك علّله بقوله عليه السَّلام: «لذكون لإحسانه من الشاكرين» إلى مشعر بالعليّة ولذلك علّله بقوله عليه السَّلام: «لذكون لإحسانه من الشاكرين» إلى

والضمير في أهله عائد إلى الحمد، أي من المتصفين به وأصل الأهل: القرابة ثم أطلق على من عرف بشيء واتصف به، يقال: أهل العلم لمن اتصف به، ويحتمل عود الضمير إلى الله سبحانه أي من أوليائه والختصين به إختصاص أهل الانسان به، وفي الحديث: «أهل القرآن أهل الله وخاصته» (١)، وكانوا يسمون أهل مكة أهل الله تعظيماً لهم كبيت الله، هذا ولما كان الحمد إحدى شعب الشكر باعتبار المورد كما عرفت وكان أدخل في إشاعة النعمة والإعتداد بشأنها وأدل على مكانها لما في عمل القلب من الخفاء وفي أعمال الجوارح من الإحتمال جعل رأس الشكر وملاكاً لأمره في قوله صلّى الله عليه وآله: «الحمدوأس الشكر، ما شكرالله عبد لم

⁽١) النهاية لابن الأثير: ج١ ص ٨٣.

يحمده ١١٥)، ولذلك آثر عليه السِّلام الحمد على الشكر في الثِّناء عليه سيحانه وحفله سبباً لشكر إحسانه مطلقاً بقوله: «لنكون لإحسانه من الشاكرين» حتى كأنّه لو لا الهداية إليه لم يكن الشكر وهو كذلك كما نصّ عليه الحديث المذكور، وبيانه أنّه إذا لم يعترف العبد بإنعاء مولاه لم يثن عليه بما يدل على تعظيمه لم يظهر منه شكر ظهوراً كاملاً وإن اعتقد وعمل فلم يعتد شاكراً لأنّ حقيقة الشكر إظهار النعمة والكشف عنها كما أنَّ كفرانها إخفاؤها وسترها، والإعتقاد: أمر خفيٌّ في نفسه وعمل الأركان والجوارح وإن كان ظاهراً إلّا أنّه يحتمل خلاف ماقصد به إذ لم يعين له؛بخلاف النطق فإنّه ظاهر في نفسه ومعيّن لما أريد به وضعاً (٢) فهو الذي يفصح عن كف خفي ويجلي عن كل مشتبه (٣) فلا إحتمال له لاجرم كان الحمد رأس الشكر، فكما أنّ الرأس أظهر الأعضاء وأعلاها وعمدة لبقائها كذلك الحمد أظهر أنواع الشكر وأشملها على حقيقته حتى إذا فقد كان بمنزلة العدم فصح أنه ماشكر الله عبد لم يحمده واتضح كونه سبباً للشكروالا تصافيه والجزاء:الكافأة على الشيء، جزاه به وعليه جزاء، وذلك إشارة إلى الحمد ومافيه من البعد لتفخيمه وتعظيمه أي وليجزينا تعالى على حمده جزاء مثل جزاء الحسنين، وفي تشبيه جزاء الحامدين بجزاء الحسنين من تعظيم أمر الحمد ما لايخني حيث جعل مايترتب عليه من الثواب والجزاء مثل مايترتب على الإحسان الذي هو حقيقة الإتيان بالأعمال على الوجه اللائق وهو حسنها الوصغي المستلزم لحسنها الذاتي وقد فسّره صلَّى الله عليه وآله بقوله: الإحسان أن تعبد الله كأنَّك تراه فإن لم تكن تراه فانَّه يراك (١).

وفيه تلميح إلى ماوعده سبحانه من الزيادة على كل من الشكر والإحسان حيث قال في الإحسان «وسنزيد حيث قال في الإحسان «وسنزيد

⁽¹⁾ النهاية لابن الأثير: ج١ ص ٣٨٧.

⁽١) الهاية لابن الأثر: ج١ ص ٤٣٧.

⁽٥) سورة إبراهيم: الآية ٧.

⁽٢) «ألف»: وصفا.

⁽۲) «ألف»: مشه.

المحسنين»(١) وقال:«للَّذين أحسنوا الحسني وزيادة»(٢).

وحبوت الرجل أحبوه، حِبا بالكسر والمدّ: أعطيته الشيء بغير عوض والاسم منه الحبور، بالضّم.

وخصصته بكذا أخصه خصوصاً من باب «قعد» واختصصته به إختصاصاً وخصّصته (؛) به تخصيصاً جعلته له دون غيره.

والمراد بدينه تعالى: الإسلام لقوله تعالى: «أفغير دين الله يبغون»(٥).

قال الراغب: يعني الإسلام(٦).

والملّة بمعناه، وقد تقدّم الكلام على أنّهها يتّحدان بالذات ويختلفان بالإعتبار فإنّ الشّريعية من حيث أنّها يطاع بها تسمّى ديناً، ومن حيث يجتمع عليها ملّة، وكان المراد باختصاصه تيانا بالهداية إليها وإلّا فالدّعوة إليها عامّة أو إختصاصه إيّانا دون الأمم السالفة.

وسبّلنا: أي سيّرنا في سبل إحسانه كقولهم: فوز الرّجل بـإبلـه إذا ركب بها المفازة وهي الفلات لا ماء فيهـا ومنه سبّل ضيعـته: أي جعلها في سبـيل الله كأنّه سيّرها فيه.

والإحسان هنا بمعنى الإنعام والإفضال.

وسلكت الطريق سلوكاً من باب ـ قعدـ: ذهب فيه.

و «الباء» في «بمته» للإستعانة أو للملابسة.

والرضوان: الرضى الكثير، ولـمّا كان أعظم الرضا رضى الله تعالى خصّ لفظ الرضوان في القرآن بما كان من الله تعالى ورضاه سبحانه عن العبد يعود إلى علمه موافقته لأمره وطاعته له.

⁽١) سورة البقرة: الآية ٥٨. (٤) «ألف»: اخصصته.

⁽٢) سورة يونس: الآية ٢٦. (٥) سورة آل عمران: الآية ٨٣.

⁽٣) «ألف»: الحبوة. (٦) المفردات: ص ١٧٥.

وَالحَمْدُ يِنْهِ الَّذي جَعَلَ مِنْ تِلْكَ السَّبل شَهرَهُ شَهرَ رَمَضَانَ شَهرَ الصِّيام وشَهرَ الإسلام ِوشَهرَ الطَهُورِوشَهرَ التَّمْحيصِ وَشَهرَ القِيام.ِ

والتقبل: قبول الشيء على وجه يقتضي ثواباً كالهدية، ولمّا لم تكن كل عبادة متقبلة بل إنّا تقبّل إذا كانت على وجه مخصوص كما قال تعالى: «إنّا يتقبّل الله من المتقين»(١) جاء بالمصدر المنصوب على المفعوليّة المطلقة المفيد لبيان نوع عامله فقال: «حمداً يتقبّله منّا ويرضى به عنّا». و «الباء» للسببيّة، والظرفان لغوان معلقان بيرضى، أي ويرضى بسببه عنّا، هذا هو الظاهر المتبادر ويجوز أن تكون «الباء» زائدة لقوله رضيه ورضى به بمعنى، وعن بمعنى من، مثلها في قوله تعالى: «وهو الذي يقبل التوبة عن عباده»(٢) أو هي متعلّقة بمحذوف، والمعنى ويرضاه منّا أو يرضاه صادراً عنّا والله أعلم ه .

الإشارة في تلك السبل إلى سبل إحسانه التي سبّلنا فيها، وإضافة الشهر إلى الضمير العائد إليه سبحانه، إمّا لتعظيمه أو لمزيد الإختصاص المفهوم ممّا نطق به الحديث القدسيّ الذي رواه الخاصة والعامّة: إنّ الله تعالى يقول: «إن الصّوم لي وأنا أجزي عليه» (٣)، وإمّا إشعاراً بأنّ رمضان من أسمائه تعالى كها مرّ.

وشهر رمضان: بدل من شهره، بدل كل، وهو في حكم تكرير العامل من حيث أنّه المقصود بالنسبة، وفائدته التنصيص على أنّ شهره تعالى هوشهر رمضان.

وشهر الصيام: إمّا بدل من شهر رمضان أو عطف بيان على جهة المدح، كما قاله الزنخشري في قوله تعالى: «جعل الله الكعبة البيت الحرام عطف على جهة المدح كما في الصفة لاعلى جهة التوضيح (٤).

وقال ابن هشام في نحو: «آمنًا بـربّ العالمين ربّ موسى وهارون» يحتمل بدل

⁽١) سورة المائدة: الآية ٢٧. ﴿ ٣) الكافي: ج٤ ص٦٣ ح٦وكنز العمال: ج٨ ص٤٤ ح٢٣٥٧٦.

 ⁽۲) سورة الشورى: الآية ۲۰. (٤) تفسير الكشاف: ج١ ص ٦٨١.

الكل وعطف البيان(١).

والصيام: مصدر كالصوم، قيل: هو في اللّغة مطلق الإمساك ثم استعمل في الشرع في إمساك مخصوص.

وقال أبو عبيدة: كلّ ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم. قال الشاعر: « خيل صيام و خيل غير صائمة »

أي قائمة بلا إعتلاف(٢).

والإسلام: إمّا بمعناه اللّغوي أي الإنقياد والطاعة لكثرة الطاعات في هذا الشهر، أو بمعنى دين الإسلام لكون إفتراض صومه من خصائص هذه الأمّة عندنا وعند الجمهور من العامّة كمار واه رئيس الحدّثين في الفقيه بسنده عن حفص بن غياث النخعي قال: سمعت أباعبدالله عليه السَّلام يقول: «إنّ شهر رمضان لم يفرض الله صيامه على أحد من الأمم قبلنا، فقلت له: فقول الله عزّوجلّ: «ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم»؟ قال: إنّها فرض الله صيام شهر رمضان على الأنبياء دون الأمم ففضّل به هذه الأمّة وجعل فرض الله صيام شهر رمضان على الأنبياء دون الأمم ففضّل به هذه الأمّة وجعل صيامه فرضاً على رسول الله صلّى الله عليه وآله وعلى أمّته»(٣).

وروى العامّة عن النبي صلّى الله عليه وآله أنّه قال: «رمضان شهر أُمّتي»(؛)، وأجابوا عن الآية: أنّ التشبيه فيها لمطلق الصوم.

والطهور: بالفتح والضم هنا على الرّوايتين مصدران بمعنى الطهارة وهي النقاء من الدّنس والنجس.

قال صاحب القاموس: الطهوريعني بالفتح المصدر واسم مايتطهر به(٥).

⁽۱) مغني اللبيب: ص ٧٣٨. (٤) كنزالعمال. ج١٢ ص ٣١٦ ح١٦٤.٣٠.

⁽٢) لسان العرب: ج١٢ ص٣٥١. (٥) القاموس المحيط: ج٢ ص٧٩.

⁽٣) من لا يحضره الفقيه: ج٢ ص٩٩ ح١٨٤٤.

وقال الراغب: الطهور بالفتح قد يكون مصدراً وقد يكون اسماً غير مصدر كالفطور في كونه اسماً لما يفطربه(١١).

وفي الأساس: قد طهرت ُطهوراً وطهوراً، وما عندي طهور أتطهر به: أي وضوء أتوضأ به، واطلب لي ماء طهوراً: بليغاً في الطهارة لاشبهة فيه(٢).

والتمحيص: تخليص الشيء ممّا فيه عيب، ومنه قوله تعالى: «وليمخص ما في قلوبكم»(٣).

قال الراغب: التمحيص هاهمنا كالتزكية والتطهير ونحوذلك من الألفاظ، ويقال في الدّعاء: «اللّهم محّص عنّا ذنوبنا» أي أزل ماعلق بنا من الذّنوب(٤).

وفي الكشَّاف: التمحيص: التطهير والتصفية(ه).

وقال الجوهري: التمحيص :الإبتلاء والإختبار(٦).

وعليه تفسير ابن عباس ومجاهد والسدي لقوله تـعالى: «وليمخص الله الـذين آمنوا»: أي وليبتلي الله الذين آمنوا(٧).

والقيام: مصدر قيام يقوم قوماً وقياماً: أي إنتصب ثم استعمل في الصلاة ليلاً لكثرة الإنتصاب فيها، يقال: قام ليله أي صلى فيه جميعه، ومنه حديث: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدّم من ذنبه» (^).

«ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدّم من ذنبه» (٩).

أي أكثر الصلاة فيه ليلاً وإنّها خصّ القيام بصلاة اللّيل لأنّه خلاف المعهود في اللّيل بخلافه في النهار، ولذلك يقال: فلان يقوم النّيل أي يصلّى ويتهجّد فيه، ولا

⁽١) المفردات: ص ٣٠٨.

⁽٢) أساس البلاغة: ص ٣٩٩. (٦) الصحاح: ح٣ ص ١٠٥٦.

⁽٣) سورة آل عمران: الآية ١٥٤. (٧) مجمع الببان: ج١- ٢ ص ٥١٠.

 ⁽٤) المفردات: ص ٤٦٤.
(٨) صحيح المخاري: ج١ كتاب الإبمان ص١٦٠.

⁽٥) تفسير الكشاف: ج١ ص ٤٢٠. (٩) روضة الواعظين: ص ٣٤٩.

الَّذي أُنزِلَ فيهِ القُرآنُ هُدئ لِلنَّاسِ وَبَيِّناتِ مِنَ الْهُدئ وَالفُرقانِ فَأَبانَ فَضِيلَتَهُ عَلَىٰ سَائِرِ الشُّهورِ مِا جَعَلَ لَهُ مِنَ الحُرْماتِ المَوفُورةِ وَالفَضائِلِ المَشَهُورة فِحَرَمَ فيهِ ماأَحَلَّ في غَيرهِ إعظاماً وَحَجَر فيهِ المَطاعِمَ وَالفَضائِلِ المَشَهُورة فِحَمَلَ لَهُ وَقْتاً بَيِّناً لا يُجِيزُ جَلَّ وَعَزَّ أَنْ يُقَدَّمَ قَبْلَهُ وَلا يَقَبَلُ أَنْ يُؤَخِّرَ عَنهُ.

يقال: يقوم النهار وإن قطع عامته بالصلاة، وإنّما قيل: لشهر رمضان شهر القيام لكثرة الصلوات المسنونة فيه ليلاً، والأشهر في الروايات إستحباب ألف ركعة في لياليه زيادة على النوافل المرتبة وهوقول معظم الأصحاب، وكيفيتها: أن يصلّي خسمائة ركعة في العشرين الأولين كل ليلة عشرين ركعة ثمان بعد المغرب وإثنتي عشرة ركعة بعد العشاء على الأظهر.

وقيل: بالعكس، وفي ليلة تسع عشرة مائة غير عشريها، وخمسمائة ركعة في العشر الأخير كل ليلة ثلاثين، ثمان بعد المغرب واثنتين وعشرين بعد العشاء وفي ليلة إحدى وعشرين وثلاث وعشرين، مائة مائة غير ثلاثيها فتكون الجملة ألف ركعة، ووردت روايات أخرى بصلوات أخرى في لياليه (١) وبالجملة فقيام لياليه من المسنونات المشهورة بين الأمة والله أعلم ه

الموصول في محلّ النصب على أنه صفة ثانية لشهر رمضان موضّحة أو مادحة أو على تقدير أخصّ أو أمدح أو في محلّ الرّفع على المدح والتعظيم بتقدير مبتدأ أي هو الذي أنزل.

قال ابن مـالك: إلتزم حـذف الفعـل في المنصوب على المدح إشـعاراً بأنّه إنشاء كما في المنادى وحذف المبتدأ في المرفوع إجراء للوجهين على سنن واحد(٧).

⁽١) راجع وسائل الشيعة: ج٥ ص ١٧٠ بواب نافلة شهر رمضان.

⁽٢) لم نعثر عليه.

قال أمين الاسلام الطبرسي (قدّس الله سرّه): اختلف في قوله: «أنزل فيه القرآن»، فقيل: إنّ الله تعالى أنزل جميع القرآن في ليلة القدر الى سهاء الدنيا ثم أنزل على النبيّ صلّى الله عليه وآله نجوماً في طول عشرين سنة. عن ابن عبّاس وسعيد ابن جبير والحسن وقتادة، وهو المروي عن أبي عبدالله عليه السّلام، وقيل: إنّ الله تعالى إبتدأ إنزاله في ليلة القدر من شهر رمضان عن أبي إسحاق وقيل: إنّه كان بنزل إلى السهاء الدنيا في ليلة القدر ما يحتاج إليه في تلك السنة جملة واحدة ثم ينزل على مواقع النجوم إرسالاً في الشهور والأيّام عن السدي بسنده إلى ابن عبّاس وروى الثعلبي بإسناده إلى أبي ذرّ الغفاري عن النبيّ صلّى الله عليه وآله إنّه قال: «أنزلت صحف إبراهيم عليه السّلام لثلاث مضين من شهر رمضان، وأن وأنزل زبور داود أوّل ليلة منه، وأنزلت توراة موسى عليه السّلام لست مضين من شهر رمضان، وأنزل زبور داود إنجيل عيسى عليه السّلام لثلاث عشرة خلت(١) من رمضان، وأنزل زبور داود عليه السّلام لثمان عشرة ليلة مضين من شهر رمضان، وهذا بعينه رواه العياشي عن الله عليه وآله لأربع وعشرين مضين من شهر رمضان، وهذا بعينه رواه العياشي عن الله عبدالله عليه السّلام (٢) إنهى.

وفي رواية عن أبي عبدالله عليه السلام: «نزل القرآن في أوّل ليلة من شهر رمضان»(٣).

وفي أُخرى عنه عليه السَّلام: إنَّه أُنزل في ليلة ثلاث وعشرين منه (ع).

وقيل: المراد بقوله «أنزل فيه القرآن»(٥): أنّه أنزل في فرضه وإيجاب صومه على الخلق القرآن وهو قوله عزّوجلّ: «ياأتِها الَّذين آمنوا كتب عليكم الصّيام»(٦)، فيكون فيه بمعنى في فرضه كما يقول القائل: أنزل الله في الزكاة كذا

ان. (٤) البرهان في تفسير القرآن: ج١ ص ١٨٢٠

⁽٥) سورة البقرة: الآية ١٨٥.

⁽٦) سورة البقرة: الآية ١٨٣.

⁽١) «ألف»: عشرة مضت من رمضان.

⁽٢) مجمع البيان: ج١ - ٢ ص ٢٧٦.

⁽٣) الكافي: ج٤ ص ٦٥ ح١.

أي في فرضها، وأنزل في الخمر كذا أي في تحريمها(١).

وعن سفيان بن عيينة: إنّ معناه أُنزل في فضله القرآن كها تقول أُنزل في عليّ كذا، والقولان متقاربان فإنّه لم ينزل في شأنه سوى الآية المذكورة.

قوله: «هدى للتاس وبيّنات من الهدى»: منصوبان على الحاليّة: أي أُنزل وهو هداية للناس إلى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات من جملة مايهدي إلى الحق ويفرق بينه وبن الباطل من الكتب السماوية.

قال الراغب: والفرقان أبلغ من الفرق لأنّه يستعمل في الفرق بين الحقّ والباطل وهو اسم لامصدر فيا قيل، والفرق يستعمل في ذلك وفي غيره،إنتهي(٢).

والأصحّ أنّه مصدرثم استعمل اسماً في كل مافرّق به بين الحقّ والباطل.

وروي عن أبي عـبدالله عليه السَّـلام أنَّه قـال: «القرآن جملة الـكتاب والفرقان الحكم الواجب العمل به»(٣).

وعن ابن عبّاس: إنّ المراد بالهدى الأوّل في الآية الهدى من الضلالة وبالثاني بيان الحلال والحرام().

وعن الأصمّ: أنّ الأوّل ماكلّف به من العلوم والثّاني مايشتـمل عليه من ذكر الأنبياء وشرائعهم وأخبارهم لانّها لا تدرك إلّا بالقرآن(٥).

وقال النيسابوري: لما كان الهدى قسمين جليّ مكشوف وخني مشتبه وصفه أوّلاً بجنس الهداية، ثمّ قال: إنّه من نوع البيّن الواضح، ويحتمل أن يقال:القرآن هدى في نفسه ومع ذلك ففيه أيضاً بيّنات من هدى الكتب المتقدّمة فيكون المراد بالهدى والفرقان التوراة والانجيل، أو يقال: الهدى الأوّل أصول الدين والثاني فرعه فيزول التكرار(٦) إنتهى.

⁽١) مجمع البيان: ج ١- ٢ ص ٢٧٦. (١) مجمع البيان: ج ١- ٢ ص ٢٧٦.

⁽٢) المفردات: ص ٣٧٨. (٥) مجمع البيان: ج١ - ٢ ص ٢٧٦.

⁽٣) البرهان في تفسير القرآن: ج١ ص ١٨٢. ﴿ (٦) غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج١ ص ١٩١.

و «الفاء» من قوله: «فأبان فضيلته»: عاطفة سببيّة أي فبسبب إنزال القرآن

و ((الفاء)) من قوله: ((فابـال فضيلته)): عاطف سببيّه اي فبسبب إنزال القرال فيه أبان فضيلته الى آخره.

قال المفسّرون: فائدة وصف الشهر بإنزال القرآن فيه التنبيه على علّة تخصيصه بالصوم فيه وذلك أنه لما خصّ بأعظم آيات الربوبية ناسب أن يخصّ بأشق سمات العبودية فبقدر هضم النفس يترق العبد في مدارج الانس، ويصل إلى معارج القدس وتنكشف عنه الحجب الناسوتية ويطلع على الحكم اللاهوتية.

و «الباء» من قوله عليه السَّلام: «بما جعل» للسببيَّة أو للإستعانة.

والحرمات: جمع حرمة بالضمّ كغرفة وغرفات: وهي مالايحل إنتهاكه أي تناولها بما لايحلّ.

والموفور: اسم مفعول من وفرت الشيء وفراً من باب ـ وعد .: أي أتممته وأكملته، ويقال أيضاً: وفر الشيء وفوراً إذا تمّ وكمل يتعدى ولا يتعدى والمصدر فارق.

والفضائل: جمع فضيلة ، وهي الدرجة الرفيعة في الفضل والحير والكمال.

والمشهورة: الظاهرة المعروفة، من شهرت الشيء إذا أظهرته وأبرزته.

و «الفاء» من قوله «فحرم»: للترتيب الذكري، وهوعطف المفصّل على المجمل نحو، توضأ فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه ورجليه لأنّ مابعدها تفصيل لما جعله له تعالى من الحرمات والفضائل.

وحرم الله الشيء تحريماً: منع من فعله.

وأحلّه إحلالا: أباحه.

وأعظمت الشيء إعظاماً وعظمته تعظيماً: فخَمته ووقَرته أي لإجل الإعظام فهو منصوب على المفعول لأجله ومثله إكراماً في الفقرة الثانية.

والحجر: المنع، وفعله من باب ـقتلـ.

والمطاعم والمشارب: جمع مطعم ومشرب بمعنى الطعام والشّراب، وهما مايـؤكل

ويشرب.

قال في الأساس: كثر عنده الطعام والطعم والمطعم والأطعمة والمطاعم(١).

وقال الفارابي: في ديوان الأدب المشرب: الشراب(٢) ويجوز أن يكونا مصدرين.

قال في الكشاف في قولـه تعـالى: «ولهم فيها منافـع ومشارب أفـلا يشكرون»، مشارب: جمع مشرب وهوموضع الشّـرب أو الشّرب(٣) إنتهى.

والوقت: مقدار من الزمان مفروض لأمر ما.

وبيّناً: أي واضحاً.

وجملة قوله عليه السَّلام: «لا يجيز» إلى آخره في محل نصب صفة ثانية لقوله: «وقتاً».

قال بعض العلماء: السبب في تعيين بعض الأوقات لعبادة مخصوصة كشهر رمضان للصوم، وأشهر الحج للحج: إنّ لبعض الأوقات أثراً في زيادة الثواب أو العقاب كالأمكنة، وكان الحكماء يختار ون لإجابة الدعاء أوقاتاً مخصوصة،وفيه فائدة أخرى وهي إنّ الإنسان جُيل على إنّباع الشهوة والهوى، ومنعه من ذلك على الإطلاق شاق عليه فخصّ بعض الأزمنة والأمكنة بطاعة ليسهل عليه الإتيان بها فيها ولا يمتنع عن ذلك، ثمّ لو اقتصر على ذلك فهو أمر مطلوب في نفسه وإن جرّه ذلك على على ضد ذلك يبطل مساعيه السالفة فذلك هو المطلوب الكلّي، ولا ريب أنّ على ضد ذلك من الشارع أقرب إلى إتّحاد الآراء واتفاق الكلمة والله أعلم ه

⁽١) أساس البلاغة: ص٣٨٩.

⁽٢) ديوان الأدب: ج١ ص ٢٨٠.

⁽٣) تفسير الكشاف: ج ٤ ص ٢٨.

ثُمَّ فَضَّلَ لَيلَةً واحِدَةً مِنْ لَيالِيهِ عَلَىٰ لَيالِي أَلْفِ شَهْرٍ وَسَمَاهَا لَيلَةً القَّدْرِ تَنزَّلُ اللَّآئِكَةُ وَالرُّوحُ فَيُهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلامٌ دائمُ البَرَكَةِ النَّرُطُةِ الفَجْرِ عَلَىٰ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ بَمَا أَحكَمَ مِنْ قَضائهِ.

«ثمّ»: هنا لإفادة الترتيب بحسب الرتبة إرتفاعاً، والذلالة على مباينة معطوفها للمعطوف عليه فضلا ومزيّة وتراخيه عنه في زيادة إبانة الفضيلة والتفخيم)إذ كان تفضيل ليلة واحدة من لياليه على ليالي ألف شهر أدخل في إبانته تعالى لفضيلته وأجلب للتعجّب من السامع.

وواحدة: نعت لليلة جي به للتأكيد لدفع توهم كون القصد إلى الجنس لأنّ الاسم الحامل للجنس، والوحدة ربّا يقصد به إلى الجنس وربّا يقصد به إلى الوحدة.

ومن: تبعيضيّة واقعة مع مجرورها صفة ثانية لليلة أي كائنة من لياليه. وتفضيل الشيء على غيره جعله أفضل منه.

وعلى: للإستعلاء المعنوي وهذا التفضيل إشارة إلى قوله تعالى: «ليلة القدر خير من ألف شهر: أنّ العبادة فيها خير من الف شهر: أنّ العبادة فيها خير من العبادة في ألف شهر ليس فيها هذه الليلة وذلك لما فيها من الخيرات والبركات وتقدير الأرزاق والمنافع الدينيّة والدنيويّة كمارواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: قال له بعض أصحابنا قال: ولا أعلمه إلّا سعيد السمّان: كيف تكون ليلة القدر خيراً من ألف شهر؟ قال: العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر (٢).

وبسنده عن حمران أنَّـه سأل أباجعفـر عليه السَّلام قـال: قلت: «ليلة القدر خير مـن ألف شهـر» أي شـيء عني بذلك؟ فـقال: العـمـل الصالـح فيهـا من الصلاة

⁽١) سورة القدر: الآية ٣.

⁽٢) الكافي: ج٤ ص ١٥٧ ح٤.

والزكاة وأنواع الخير خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، ولو

لامايضاعف الله تبارك وتعالى للمؤمنين مابلغوا ولكن الله يضاعف لهم الحسنات (١).

قال بعضهم: وتخصيص الألف بالذكر للإشعار بالانتهاء إلى عدد لا إسم لمافوقه على الخصوص فتخصيصه بالذكر للتكثر.

وقال مجاهد: كان في بني إسرائيـل رجل يقوم اللّيل حتى يصبح ثم يجاهد النهار حتى يمسى فعل ذلك ألـف شهر فتعجّب رسول الله صلّى الله عليه وآله والمؤمنون من ذلك فأنزل الله تعالى سورة «إنّا أنزلناه» فاعطوا ليلة هي خير من مدّة ذلك الغازي(٢).

ويؤيِّده ماروي عن مالك بن أنس أنَّ رسول الله صلَّى الله عليه وآله أرى أعمار الناس فـاستقصرها وخـاف أن لايبلغوا مـن الأعمار مثل مـابلغه سائـر الأُمم فأعطاه الله ليلة هي خير من ألف شهر لسائر الأمم(٣).

وقيل: إنَّ الرجل فيها مضى ماكان يستحق اسم العابد حتَّى يعبدالله ألف

وروى ثقة الإسلام بسنــده عـن أبي عبدالله علــيــه السَّلام قال: أري رسول الله صلَّى الله عليه وآله بني اميَّة يصعـدون على منبره من بـعده ويضلُّون النَّاس الصراط القهقرى فأصبح كئيباً حزيناً قال: فهبط جبرئيل عليه السّلام فقال: يارسول الله مالي أراك كئيباً حزيناً؟ فقال: ياجبرئيل إنّي رأيت بني اميّة في ليلتي هذه يصعدون منبري من بعدي ويضلّون النّاس عن الصراط القهقرى، قال: والذي بعثك بالحقّ نبيّاً إنّى مااطلعت على ذلك ، فعرج إلى السماء فلم يلبث أن نزل عليه

⁽٣) الدر المنثور: ج٦ ص ٣٧١.

⁽١) الكافي: ج؛ ص ١٥٧ ح٦.

⁽٤) تفسير الكشاف: ج٤ ص ٧٨٠.

⁽٢) الدر المنثور: ج٦ ص ٣٧١.

بآي من القرآن يؤنسه بها، قال: «أفرأيت إن متعناهم سنين ثم جاءهم ماكانوا يوعدون فما أغنى عنهم ماكانوايمتون» وأنزل عليه «إنّا أنزلناه في ليلة القدر» وما أدريك ماليلة القدره ليلة القدر خير من ألف شهر» جعل الله عزّوجل ليلة القدر لنبية عليه السَّلام خيراً من ألف شهر ملك بنى اميّة (١).

وقد تقدّم مضمون هذا الحديث في سنـد رواية الصحيفة الشريفة وتكلّمنا عليه في شرحه هناك .

قوله عليه السَّلام: «وسمَاها ليلة القدر»، قال أكثر العلماء: القدر بمعنى التقدير. قال علي بن إبراهيم: معنى ليلة القدر: إنَّ الله يقدر فيها الآجال والأرزاق وكلّ أمر بحدث من موت أو حياة أو خطب أو جدب أو خير أو شرّ كها قال الله: «فها يفرق كلّ أمر حكم» إلى سنة (٢).

وهذا المعنى هو المروي عن أبي جعفر عليه السَّلام على مارواه ثقة الإسلام بسنده عن حمران عنه عليه السَّلام أنه قال: يقدّر في ليلة القدر كل شيء يكون في تلك السنة إلى مثلها من قابل خير وشرّ وطاعة ومعصية ومولود وأجل ورزق فما قدّر في تلك السنة وقضى فهو المحتوم ولله عزّوجلّ فيه المشيئة (٣) الحديث.

والمراد إظهار تلك المقادير للملائكة والنبيّ والائمة عليهم السَّلام في تلك اللّيلة وإلّا فالمقادير من الأزل إلى الأبد ثابتة في اللوح المحفوظ.

وقيل: القدر بمعنى الشرف والخطريعني ليلة الشرف والعظمة من قولهم; لفلان قدر عند الناس أي منزلة وخطر كها يناسبه قوله: «ليلة القدر خير من ألف شهر» (٤) ثم هذا الشرف إمّا أن يرجع إلى الفاعل أي من أتى فيها بالطاعة صار ذا قدر وشرف وإمّا أن يرجع إلى الفعل لأنّ الطاعة فيها أكثر ثواباً وقبولاً.

⁽١) الكافي: ج ٤ ص ١٥٩ - ١٠. (٣) الكافي: ج ٤ ص ١٥٧ - ٢.

⁽٢) تفسير القمى: ج٢ ص ٤٣١. (٤) سورة القدر: الآية ٣.

وعن الوراق: «من شرفها إنّه انزل فيها كتاب ذو قدر على لسان ملك ذي قدر إلى أمّة ذوي قدر»(١).

ولعل الله تعالى إنَّها ذكر لفظ القدر في هذه السورة ثلاث مرات لهذا السبب.

وقيل: التقدير: بمعنى الضيق وذلك أنّ الأرض في هذه اللّيلة تضيق عن الملائكة من قوله تعالى: ((ومن قدر عليه رزقه)(٢) وهذا القول يعزى إلى الخليل بن أحدر) رحم الله.

قوله: «تنزّل الملائكة والرّوح فيها بإذن ربهم»: أي تتنزّل فحذفت إحدى النائين تخفيفاً على حد قوله تعالى: «ناراً تلظّى»(٤) والجملة إستيئناف مبيّن لمناط فضلها على تلك المدّة المتطاولة كها روي عن علي بن الحسين عليهماالسَّلام: هي خير من ألف شهر لأنّها تنزّل الملائكة والرّوح فيها بإذن ربّهم من كل أمر.

والروح: قيـل هو الوحـي كما قـال تعالى: «وكـذلك أوحيـنـا إليك روحـاً من أمرنا»(ه) أي تنزل الملائكة ومعهم الوحى بالقادير^(٦).

وقيل: هو روح القدس وهو جبر ئيل(٧).

وقيل: هو خلق أعظم من الملائكة، رواه أبوجعفر الصفّار في بصائر الدرجات بسنده عن أبي بصير قال: كنت مع أبي عبدالله عليه السّلام فذكر شيئاً من أمر الإمام إذا ولد قال: واستوجب زيادة الروح في ليلة القدر، فقلت: جعلت فداك أليس الروح جبرئيل؟ فقال: جبرئيل من الملائكة والروح خلق أعظم من الملائكة أليس الله يقول: «تنزل الملائكة والروح»(٨).

وقد سبق في الروضة الشالثة في شرح دعاء الصلاة على حملة العرش، وكلّ ملك

⁽١) مجمع البيان: ج٩ - ١٠ ص ٥١٨. (٥) سورة الشورى: الآية ٥٢.

 ⁽٢) سورة الطلاق: الآية ٧.
(٦) و (٧) التفسير الكبير: - ٣٢ ص ٣٤.

⁽٣) مجمع البيان: ج٩ ـ ١٠ ص ٥١٨. (٨) بصائر الدرجات: ص ٤٦٤ ح٤.

⁽٤) سورة الليل: الآية ١٤.

مقرّب ماقيل في شأن الروح على التفصيل، وأوردنا جملة من الأخبار المرويّة عن أهل البيت عليهم السّلام في ذلك .

والظرف من قوله: «بإذن ربهم» لخومتعلّق بتنزّل، أو مستقرّ متعلّق بمحذوف هو حال من مفعوله، أي ملتبسين، بإذن ربّهم: أي بأمره كما قال: «وما نتنزلُ إلّا بأمر ربك »(١)

وقيل: بعلم ربهم، كما قال: «أنزله بعلمه».

وقوله: «من كلّ أمر» أي من أجل كل أمرقضاه الله عزّوجل من رزق وأجل ونحو ذلك لتلك السنة إلى مثلها من العام القابل كقوله تعالى: «فيها يفرق كلّ أمر حكم» (٢).

وقيل: من أجل كلّ مهمّ بعضهم للرّكوع وبعضهم للسجود وبعضهم للتسليم. روي: إنّهم لايلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلّا سلّموا عليه(٣).

قال بعضهم: وعلى هذا فلعلّ للطاعة في الأَرض خاصيّة في هذه اللّيلة فالملائكة يطلبونها أيضـاً طمعاً في مزيـد الثواب كها أنّ الرجل يـذهب إلى مكّة لتصير طـاعاته أكثر ثواباً.

قوله: «سلام دائم البركة إلى طلوع الفجر» أي هي سلام أو سلام هي إتباعاً لقوله تعالى: «سلام هي حتى مطلع الفجر» (٤) وحذفه لقرينة النصّ المغنية عن ذكره، وتخييل العدول إلى أقوى الدليلين من العقل واللفظ كها في قوله: قيل لي كيف أنت؟ قلت: عليل.

قال النيسابوري: ومعنى سلام: هي أنّ هذه اللّيلة ماهي إلّا سلامة وخير فأمّا سائر الليـالي فيكون فيها بـلاء وسلامة أو ما هي إلّا سلام لكثرة سلام الملائكة على

⁽١) سورة مريم: الآية ٦٤. (١) سورة القدر: الآية ٥.

⁽٢) سورة الدخان: الآية ٤.

⁽٣) تفسير الكشاف: ج ٤ ص ٧٨١ والتفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٣٢ ص ٣٦.

المؤمنين وقال أبومسلم: يعني هذه اللّيلة سالمة عن الرياح المزعجة والصواعق ونحوها أو هي سلامة(١) عن تسلّط الشيطان ونخسه أو سالمة عن تفاوت العبادة في أجزائها بخلاف سائر اللّيالي فإنّ النفل فيها كلّما قرب من الفجر الثاني كان أفضل(٢).

وقال علي بن إبراهيم: قال تحيّة يحيى بها الإمام الى أن يطلع الفجر(٣).

وفي خبر آخر عن علي بن الحسين عليهماالسَّلام: هو سلام الملائكة والروح على الرسول والإمام من أوّل مايهبطون إلى مطلع الفجر(؛).

والدائم: الممتذ زمانه والثابت والمتتابع، يقال: دام المطر: إذا تتابع نزوله.

والبركة: كثرة الخير ونماؤه، وفيه تلميح إلى قوله تعالى «إنّا أنزلناه في ليلة مباركة « فيها يفرق كلّ أمر حكم »(ه)، فالبركة ثبابتة متتابعة في هذه الليلة بدوام السلام إلى أن يطلع الفجر فإنّ المبارك مافيه نماء الخير وكثرته.

وقوله: «على من يشاء مـن عباده» متعـلَق بتنزّل لـقوله بعده: «بمـا أحكم من قضائه» ومن زعم أنّه متعلّق بسلام فقد أخطأ أو تعسّف.

وقوله: «بما أحكم من قضائه» متعلّق بتنزّل أيضاً، أي تنزّل الملائكة والروح على من يشاء من عباده بما أحكم من قضائه كما قال تعالى: «نزل به الرّوح الأمين على قلبك »(1).

و «الباء»: قيل: للمصاحبة في كلّ من تنزّل به ونزل به لا للتعدية كالهمزة والتضعيف، إذ لايقال: نزل الله بكذا ولا تنزّل به كما يقال: أنزله ونزّله، ولو

⁽١) «ألف»: سالمة.

⁽٢) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج٣ في ذيل الآية الاخيرة من سورة القدر.

⁽٣) تفسير علي بن إبراهيم القمتي: ج٢ ص٤٣١.

⁽٤) نور الثقلين: ج٥ ص ٦٤١ - ٦٤٢ ح١١٥ مع اختلاف يسير في العبارة.

⁽٥) سورة الدخان: الآية ٣ و ٤.

⁽٦) سورة الشعراء: الآية ١٩٣ و١٩٤.

كانت كالهمزة والتضعيف صح كما صح ذهب الله به وأذهبه.

قال الراغب: يقال: نزل الملك بكذا وتنزّل به ولا يقال: نزل الله بكذا ولا تنزّل به(١).

ونص أكثر اللغويين على أنّ نزل به و تنزّل به بمعنى أنزله، وعلى هذا فلعل منعهم من أن يقال: نزل الله بكذا او تنزّل به تفاد عن إسناد النزول إليه سبحانه، أو لما في الباء من معنى المصاحبة والإلصاق وإن كانت للتعدية كالهمزة كها نص عليه الشريف العلامة في حواشي الكشّاف(٢). ولذلك قال الزمخشري في قوله تعالى: «ذهب الله بنورهم» إنّ المعنى: أخذ الله نورهم وأمسكه، من قولهم: ذهب السلطان عاله إذا أخذه (٣).

والمراد «بمن يشاء من عباده»: إمام الزمان «وبما أحكم من قضائه»: ما قضى وأبرم وأمضى وحتم ولم يكن فيه تقديم وتأخير ولا تبديل وتغيير يدل على ذلك مارواه أبوجعفر الصفّار في كتاب بصائر الدرجات بإسناده عن داود بن فرقد قال: سألته عن قول الله عزّوجلّ: «إنّا أنزلناه في ليلة القدر» وما ادريك ماليلة القدر» قال: ينزل فيها مايكون من السنة إلى السنة من موت أو مولود، قلت: إلى من؟ فقال: إلى من عسى أن يكون، إنّ التّاس في تلك اللّيلة في صلاة ودعاء ومسألة وصاحب هذا الأمر في شغل تنزل الملائكة إليه بأمور السنة من غروب الشمس إلى طلوعها من كل أمر سلام هي له إلى أن يطلع الفجر(٤).

و بإسناده عن محمَّد بن حمران، عن أبي عبدالله عليه السَّلام قال: قلت له: إنَّ النّاس يقولون إنّ ليلة النصف من شعبان يكتب فيها الآجال وتقسم فيها الأرزاق وتخرج صكاك الحاج، فقال: ماعندنا في هذا شيء ولكن إذا كانت ليلة تسع

⁽١) ألفردات: ص ٤٨٩. (٣) تفسير الكشاف: ج١ ص ٧٤.

⁽٤) بصائر الدرجات: ص ٢٢٠.

عشرة من رمضان يكتب فيها الآجال وتقسم الأرزاق، وتخرج صكاك الحاج، ويطلع الله على خلقه فلا يبقى مؤمن إلا غفر له إلا شارب مسكر فإذا كانت ليلة ثلاث وعشرين فيها يفرق كل أمر حكيم أمضاه ثمّ أنهاه قلت: إلى من جعلت فداك ؟ فقال: إلى صاحبكم ولو لا ذلك لم يعلم ما يكون في تلك السنة (١).

وروى ثقة الاسلام في الكافي بسنده عن زرارة قال: قال أبوعبدالله عليه السَّلام: التقدير في ليلة تسع عشرة، والإبرام في ليلة إحدى وعشرين، والإمضاء في ليلة ثلاث وعشرين(٢).

وفي حديث عنه عليه السَّلام ان ما أمضاه تعالى تكون من المحتوم الذي لايبدو له فيه تبارك وتعالى (م).

والأخبار في هذا المعنى كثيرة،والله أعلم.

تنبهات

الأوّل: قال النيسابوري: قوله تعالى: «تنزّل الملائكة» يقتضي نزول كل الملائكة إمّا إلى السياء الدنيا، وإمّا إلى الأرض وهوقول الأكثرين، وعلى التقديرين فانّ المكان لايسعهم إلّا على سبيل التناوب والنزول فوجاً فوجاً كأهل الحجّ فإنّهم على كثرتهم يدخلون الكعبة أفواجا،إنهى(٤).

والَّذي تدل عليه الروايات عن أهل البيت عليهم السَّلام إنَّ النّازل في ليلة القدر بعض الملائكة لاجميعهم كما روي عن أبي جعفر عليه السَّلام في حديث طويل أنّه قال: حتى إذا أتت ليلة القدر فيهبط من الملائكة إلى ولىّ الأمر خلق الله(ه).

⁽١) بصائر الدرجات: ص ٢٢٢.

⁽٢) و (٣) الكافي: ج ٤ ص١٥٩ ح ٩ وح٨.

⁽٤) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج٣ في ذيل الآية ٤ من سورة القدر.

⁽٥) الكافي: ج١ ص ٢٥٤ ح٩.

قال بعض أصحابنا: لعلّ المراد بخلق الله بعض الملائكة كما هوظاهر هذه العمارة.

وروى أبو جعفر الصفّار في بصائر الدرجات بإسناده عن أبي عبدالله عليه السّلام أنه قال: لمّن قبض رسول الله صلّى الله عليه وآله هبط جبرئيل ومعه الملائكة والروح الذين كانوا يهبطون في ليلة القدر(١) الحديث.

وهو صريح في المطلوب وعلى هذا فاللام في الملائكة للعهد لا للجنس.

الشاني: ظاهر القرآن وصريح الأخبار عن أهل البيت عليهم السَّلام وصريح أقوال علمائنا إستمرار وجود ليلة القدر في كلّ عام إلى آخر الدهر.

وأمّا العـامّة فقــال المـازري(٢) والنووي منهــم:أجمع من يعـتدّ به على وجــودها ودوامها إلى آخر الدّهر وتحققها(٣) من شاء الله من بني آدم كلّ سنة(٤).

وقال عياض: وشذّ قوم فقالوا: رفعت(ه).

وقد روى عبد الرزّاق الصّغاني من طريق داود بن أبي عاصم عن عبدالله بن محصن قال: كذب من قال ذك (٦).

الثالث: اختلف في تعيين ليلة القدر أيّ لـيلة هي فقيل: هـي في مجموع السنة لاتخصّ رمضان ولا غيره وهو مختار أبي حنيفة(٧).

وروي ذلك عن ابن مسعود قال: من يقم الحول كلّه يصبها، فبلغ ذلك عبدالله بن عمر فقال: رحم الله أباعبدالرحمن أما إنّه علم أنّها في شهر رمضان ولكنه أراد أن لايتّكل الناس(٨).

⁽١) بصائر الدرجات: ص ٢٢٥. (٥) الجموع شرح المهذب: ج٦ ص٤٥٨٠

⁽٢) تفسير روح المعاني: ج٣٠ ص١٩٠. (٦) مجموعة من التفاسير: ج٦ ص ٥٤٥ بسند آخر.

⁽٣) «الف»: تحققها.

 ⁽٧) تفسير روح المعاني: ج٣٠ص١٩٠.
(٨) مجمع البيان: ج ٩- ١٠ ص ٥١٨.

⁽٤) المجموع شرح المهذب: ج٦ ص٤٦١.

وعن عكرمة إنّها ليلة النصف من شعبان(١).

والجمهور على أنّها في شهر رمضان(٢).

وعليه إجماع الإمامية كما هو صريح عبارة الدّعاء ثم اختلف في تعيينها من لياليه على ثلاثة وأربعين قولاً والصحيح أنّها في العشر الأواخر كما رواه ثقة الإسلام في الكافي بسند صحيح عن حمران أنّه سأل أباجعفر عليه السَّلام عن قول الله عزّوجلّ: «إنّا أنزلناه في ليلة مباركة» قال: نعم ليلة القدر وهي في كلّ سنة في شهر رمضان في العشر الأواخر،الحديث(٣).

وروى ثقة الإسلام أيضاً بسند صحيح عن حسّان بن مهران، عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: سألـته عن ليلة القـدر فقال إلتمسها في ليلة إحدى وعشرين أو ليلة ثلاث وعشرين(٤).

وروى شيخ الطائفة في التهذيب بسنده عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن ليلة القدر فقال: هي ليلة احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين قلت: أليس إنّها هي ليلة واحدة؟ قال: بلى، قلت: فأخبرني بها، فقال: وما عليك أن تفعل خيراً في ليلتن(٥).

وروى أيضاً بسنده عن محمَّد بن أيوب، عن أبيه قال: سمعت أباجعفر عليه الله عليه وآله، فقال: يارسول الله عليه الله عليه وآله، فقال: يارسول الله إنّ لي إبلاً وغنماً وغلمة فأحبّ أن تأمرني بليلة أدخل فيها فاشهد الصلاة وذلك في شهر رمضان فدعاه رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فسارّه في اذنه، فكان الجهني إذا كان ليلة ثلاث وعشرين دخل بإبله وأهله إلى مكانه (٦).

والجمهني المذكور هوعبدالله بن أنيس الجهني يكتى أبا يحيى حليف الأنصار

⁽١) تفسير روح المعاني: ج ٣٠ ص ١٩٠. (٤) الكافي: ج٤ ص ١٥٦ ح١.

⁽٢) المجموع شرح المهذب: ج٦ ص ٥٩. (٥) التهذيب: ج٣ ص ٥٨ ح٣.

⁽٣) الكافي: ج ٤ ص ١٥٧ ح ٦. (٦) التهذيب: ج٤ ص ٣٣٠ ح ١٠٠.

اللَّهُمَّ صَلَّ عَلَىٰ ثُمَّدٍ وَآلِهِ وَأَلْمِمْنا مَعرِفَةَ فَصْلِه وَإِجلالَ خُرَمَتِهِ وَالتَّحَفُظَ مِمّا حَظَرتَ فيهِ وَأَعِنَا عَلىٰ صِيامِهِ بِكَفِّ الجَوَارِحِ عَنْ مَعاصِيكَ

شهد العقبة وأحداً ومات بالشام في خلافة معاوية سنة أربع وخجسين.

قال ابن حجر: ووهم من قال سنة ثمانين(١) وفي رواية أنّه قال لرسول الله صلّى الله عليه وآله: إنّ منزلي ناءٍ عن المدينة فمرني بليلة أدخل فيها فأمره بليلة ثلاث وعشرين(٢).

وروى رئيس المحدثين في الفقيه قال: روى محمّد بن حران، عن سفيان بن السمط، قال: قلت لأبي عبدالله عليه السّلام: الليالي التي يرجى فيها من شهر رمضان فقال تسع عشرة، وإحدى وعشرين، وثلاث وعشرين، قلت: فإن أخذت الإنسان الفترة أو علّة ما المعتمد عليه من ذلك ؟ فقال: ثلاث وعشرين(٣).

وروى ثقة الإسلام بسند صحيح، عن محمّد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السّلام قال: سألته عن علامة ليلة القدر؟ فقال: علامتها: أن يطيب ريحها وإن كانت في برد دفئت وإن كانت في حرّ بردت فطابت().

وروى الحسن عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم قـال في ليلة القدر أنّها ليلة سمحة لاحارة ولا باردة تطلع الشمس في صبيحتها ليس لها شعاع(ه).

الرابع: أجمعوا على أنّ الحكمة في إخضاء ليلة القدر كالحكمة في إخفاء الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس، واسم الله الأعظم في الأسهاء الحسنى وساعة الإجابة في ساعات الجمعة حتى يجتهد المكلّف في الطاعة ويحيي من يريدها اللّيالي الكثيرة طلباً لموافقتها فتكثر عبيادته وأن لايتكل الناس عند إظهارها على إصابة الفضل فيها فيضرطوا في غيرها والله أعلم ه .

إلتفت عليه السَّلام من الغيبة إلى الخطاب جرياً على نهج البلاغة في إفـتنان

⁽١) تقريب البَذيب: ج١ ص ٤٠٢. (٤) الكافي: ج٤ ص ١٥٧ ح٣٠

⁽٢) تفسير نورالثقلين: ج٥ ص ٦٢٨. (٥) الدر المنثور: ج٦ ص ٣٧٢٠.

⁽٣) من لايحضره الفقيه: ج٢ ص ١٦٠ ح ٢٠٣٠.

وَاستِعمالِها فِيهِ عِا يُرضِيكَ حَتَىٰ لانُصغِي بأَسْماعِنا إِلَى لَغو وَلا نُسرِعَ بأَسْماعِنا إِلَى لَغو وَلا نُسرِعَ بأَبْصارِنا اللَّهُ لَمَو وَحَتَّىٰ لانَبَسُطَ أَيْدِيَنا إِلَىٰ مَخَلُورٍ وَلا تَخَطُو بأَقدامِنا إلى مَحَجُورٍ وَحَتَّىٰ لا تَعِي بُطُونُنا إِلّا ما أَحْلَلتَ وَلا تَنطِقَ أَلسِنَتُنا إِلّا مِا مَثَلْتَ وَلا نَتَعاطَىٰ إِلّا الَّذي يَقِي مِنْ وَلا نَتَعاطَىٰ إِلّا الَّذي يَقِي مِنْ عَابِكَ مَنْ تَوابِكَ وَلا نَتَعاطَىٰ إِلّا الَّذي يَقِي مِنْ عَابِكَ مَنْ رَبّاءِ المُرائينَ وَشَمْعَةِ المُسمِعينَ، لانشركُ فيه أَحداً دُونَكَ وَلا نَبتَغى فيه مُراداً سِواكَ .

الكلام كها تقـدّم بـيانه في الروضـة السـادسة وأكثر النكـت الـتي ذكرناها هـناك جارية هنا فليرجع إليها(١).

والإلهام لغة: الإعلام مطلقاً، وإصطلاحاً: إلقاء الخير في قلب الغير بلا إستفاضة فكرية منه، فإن حمل هنا على معناه اللّغوي فالمراد بمعرفة فضله العلم به ولو بالتعلّم والإستفاضة، وإن حمل على الإصطلاحي فالمراد بها إدراكه على ماهوعليه، إذ لا يكون ذلك إلّا بالإلهام المصطلح ويرجّح هذا تفسير الجمهور للمعرفة بأنها إدراك الشيء على ماهو عليه وإن كان مسبوقاً بالجهل ولهذا لا يقال: الله عارف، ويقال: عالم، والغرض من سؤال «إلهام معرفة فضله وإجلال حرمته والتحفظ مما حظر فيه» إيضاؤه حقه من الإحترام والإحتراز عمّا لا يحلّ فيه كما ينبغي ويجب كيلا يكون مقصراً أو متوانياً.

وإجلال الشيء: تعظيمه.

والحرمة: مالا يحلّ إنتهاكه.

والتحفظ: التحرُّز.

وحظره حظراً من باب ـقتلـ: منعه وحرّمه.

و «الباء» من قوله: «بكف الجوارح» للملابسة: أي ملتبسين بمنع الجوارح،

⁽١) راجع الجزء الثاني من هذا الكناب: ص٢٠٧.

يقال كففته عن الشيء كفّاً من باب قتل:أي منعته.

والجوارح: الأعضاء جمع جارحة.

واللّهو: مايشغل الإنسان عمّا يعنيه وبهمّه وتقييد الإسراع إليه بالإبصار للمبالغة في سؤال إجتنابه إذ كان النظر رائد الفجور، وفي التوراة: النظر يزرع الشهوة، وربّ شهوة أورثت حزناً طويلاً ولذلك أمر سبحانه المؤمنين بغض الأبصار أوّلا ، ثم بحفظ الفروج ثانياً فقال: «قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم»(١).

وفي نسخة ابن إدريس رحمه الله: «ولا نسرح بأبصارنا في لهو»: وهو من سرحت الأبل سرحاً من باب نفع : رعت بنفسها وهو إستعارة مكنية مرشّحة أو تمثيليّة أو تبعيّة.

وبسط يده إلى الشيء: مدّها نحوه: أي لانمد أيدينا إلى طلب محظور أو إلى أخذه.

قال الراغب: بسط الكف واليد يستعمل تارة للطلب نحو: «باسط كقيه إلى الماء» وتارة للأخذ نحو: «والملائكة باسطوا أيديهم»، وتارة للبطش والضرب نحو: «ويبسطوا إليكم أيديهم»(٢).

وخطوت أخطو خطواً: مشيت، والتقييد بالأقدام مع أنّ الخطولايكون إلّا بها لغرض التفصيل بعد الإجمال في قوله: «بكف الجوارح» بالنّص على جارحة وأما ماقد يتوهم من أنّه من باب أبصرته بعيني وكتبته بيدي فلا يقتضيه المقام لأنّه في ذلك تأكيد لدفع توهم الجاز أو إحتماله، وليس بمقصود هنا لوجوب ترك الخطو إلى الحجور حقيقة ومجازاً والمحجور والمحظور بمعنى.

و وعيت الشيء وعيا من باب ـ وعدـ: حفظته وجمعته.

⁽١) سورة النور: الآية ٣٠. (٢) المفردات: ص ٤٦.

وأحلّ الله الشيء: جعله حلالاً، والمراد به هنا ماأطلق أكله وشربه. ومثلت: أي حدّثت من المثل بالتحريك معني الحديث.

قال في القاموس: والمثل محرّكة: الحجة والحديث، وقد مثّل به تمثيلاً(١).

ولا داعي إلى جعله بمعنى صوّرت، وتأويله بما لايخلومن التعسّف.

وتكلّفت الشيء: تجشّمته على مشقّة، وبذلت المجهود في العمل له وهو من الكلفة بالضمّ بمعى المشقّة.

وتعاطيت كذا: أي أقدمت عليه وفعلته، وفلان يتعاطى ما لاينبغي له، ومنه: «فتعاطى فعقر»(٢).

وخلص ذلك: أي سلّمه، من خلص بمعنى سلم ونجا أو اجعله خالصاً، من خلص الماء من الكدر: أي صفا منه.

والرياء: ترك الإخلاص في العمل بملاحظة غير الله تعالى فيه، وأصله من الرؤية كأنه لايعمل إلّا إذا رأى النّاس ورأوه، وقد تقدم الكلام عليه.

والسمعة بالضم: كالرياء إلّا انّها تتعلّق بحاسّة السمع والرياء بحاسّة البصر. قال الفـارابي في ديوان الأدب: يـقال: فـعل ذلك رياء وسمـعة إذا فـعل ذلك ليراه النّاس ويسمعوا به(٣).

والمسمعين: جمع مسمع: اسم فاعل من أسمعه فسمع، والمراد به هنا: الفاعل للسمعة كأنّه يسمع الناس مايعمله وعبارة الدّعاء على حذف مضاف، والتقدير ثم خلّص ذلك كله من مثل رياء المرائين ومثل سمعة المسمعين.

واللام في المرائيين والمسمعين: للإستغراق لما تقرر من أنّ الجمع المعرف يستغرق آحاد مفرده نحو: «والله يحبّ المحسنين»(٤) أي كل محسن، والمعنى: خلّصه

⁽١) القاموس المحيط: ج٤ ص ٤٩. (٣) ديوان الأدب: ج١ ص ١٧٠.

⁽٤) سورة آل عمران: الآية ١٣٤.

⁽٢) سورة القمر: الآية ٢٩

من مثل رياء كل مراء وسمعة كل مسمع، وفائدة هذا الإستغراق شمول تخليصه من أنواع الرياء والسمعة لاختلافها بحسب إختلاف فاعلها شدة وضعفاً وغرضاً.

قوله: «لانشرك فيه أحداً دونك» جملة مؤكدة لماقبلها من جعل ذلك خالصاً من السمعة والرياء، نحو لاريب فيه أو مستأنفة مؤكدة له نحو: «إنّ النفس لأمّارة بالسّوء»(١).

ودونك: أي غيرك أو متجاوزين إيّاك .

وبغى الشيء وابتغاه: طلبه أي ولا نطلب به **مراداً** غيرك .

تنبهات

الأوّل: أجمع المسلمون من الخاصّة والعامّة على أنّ شهر رمضان أفضل الشهور. أمّا العـامّة: فلما رواه النّسـائي أنّه صلّى الله عليه وآلـه ذكر رمضان وفضّله على سائر الشهور وقال: من صامه إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدّم من ذنبه(٢).

وروى الحليمي منهم إنّه صلّى الله عليه وآله قال: سيد الشهور رمضان(٣).

وأمّا الحناصة: فلما تواتر عن أصحاب العصمة عليهم السَّلام من الأخبار الصريحة في ذلك فنه مارواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي جعفر عليه السَّلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: لمّا حضر شهر رمضان وذلك في ثلاث بقين من شعبان، قال لبلال ناد في الناس فجمع الناس ثم صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيّها النّاس إنّ هذا الشهر قد خصّكم الله به وحضركم وهوسيد الشهور ليلة فيه خير من ألف شهر تغلق فيه أبواب النّار وتفتح فيه أبواب الجنان فن أدركه ولم يغفر له فأبعده الله، ومن ذكرت عنده

⁽١) سورة يوسف: الآية ٥٣.

⁽٢) صحيح البخاري: ج ٣ ص ٣٣ كتاب الصوم باب ٦.

⁽٣) روضة الواعظين: ص ٣٤٠.

فلم يصلّ علىّ فلم يغفر له فأبعده الله»(١).

وعنه عليه السَّلام قال: خطب رسول الله صلَّى الله عليه وآله الناس في آخر جعة من شعبان فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيّها النّاس إنّه قد أظلكم شهر فيه ليلة خير من ألف شهر وهو شهر رمضان فرض الله صيامه وجعل قيام ليلة فيه بتطوّع صلاة كتطوُّع سبعين ليلة فها سواه من الشهور وجعل لمن تطوّع فيه من خصال الخير كأجر من أدّى فريضة من فـرائض الله عزّوجلّ ومن أدّى فيه فريضة من فرائض الله عزّوجل كان كمن أدّى سبعن فريضة من فرائض الله فما سواه من الشهور، وهو شهر الصبر، يزيد الله في رزق المؤمن فيه ومن فطر فيه مؤمناً صائماً كان له بذلك عندالله عتق رقبة ومغفرة لـذنوبه فيما مضي، قيل: يارسول الله ليس كلَّنا يقدر على أن يفطر صائمًا، فقال: ان الله كريم يعطى هذا الثواب لمن لم (٢) يقدر الا على مذقة من لبن يفطر بهاصامماً أو شربة من ماء عذب أو تمرات لا يقدر على أكثر من ذلك، ومن خفَّف فيه عن مملوكه خفَّف الله عنه حسابه، وهوشهر أوَّله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره الإجابة والعتق من النار ولا غناء بكم عن أربع خصال خصلتين ترضون الله بهما، وخصلـتين لاغنى بـكم عنهما، فأمَّا اللتــان تـرضون الله بهما فشهادة أن لاإله إلَّا الله وأنَّ محمَّداً رسول الله، وأمَّا اللَّتان لاغني بكم عنها فتسألون الله فيه حوائجكم والجنة وتسألون العافية وتعوذون به من النار (٣).

وروى رئيس المحدّثين محمَّد بن بابويه، عن أحمد بن الحسن القطان، عن أحمد بن معيد الهمداني عن علي بن الحسن بن فضّال، عن أبيه، عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السَّلام، عن أبيه الكاظم موسى بن جعفر، عن أبيه الصادق جعفر بن محمّد، عن أبيه الباقر محمّد بن علي، عن أبيه زين العابدين علي

⁽١) الكافي: ج ٤ ص ٦٦ ح٠٠. (٣) الكافي: ج٤ ص ٦٦ ح٤.

⁽٢) «ألف»: لا.

بن الحسين، عن أبيه سيد الشهداء الحسين بن على عن أبيه سيّد الوصين أمر المؤمنين على بن أبي طالب عليهم السَّلام قال: إنَّ رسول الله صلَّى الله عليه وآله خطبنا ذات يوم فقال: أتبها الناس إنه قد أقبل إليكم شهر الله بالبركة والرحمة والمغفرة شهر هوعندالله أفضل الشهور وأتيامه أفضل الأتيام ولياليه أفضل الليالي وساعاته أفضل الساعات هوشهر دعيتم فيه إلى ضيافة الله وجعلتم فيه من أهل كرامة الله، أنفاسكم فيه تسبيح، ونومكم فيه عبادة، وعملكم فيه مقبول، ودعاؤكم فيه مستجاب، فاسألوا الله ربكم بنيات صادقة، وقلوب طاهرة أن يوفّقكم لصيامه وتلاوة كتابـه فإنّ الشقي من حرم غفران الله في هذا الشهر العظيم، واذكروا بجوعكم وعطشكم فيه جوع يوم القيامة وعطشه وتصدقوا على فقراءكم ومساكينكم ووقروا كباركم وارحموا صغاركم، وصلوا أرحامكم واحفظوا ألسنتكم وغضّوا عمّا لايحل النظر إليه أبصاركم وعمّا لايحل الإستماع إليه أسماعكم وتحتنوا على أيتام الناس يتحنّن على أيتامكم وتوبوا إلى الله من ذنوبكم وارفعوا إليه أيديكم بالدعاء في أوقات صلواتكم فإنَّها أفضل الساعات ينظر الله تعالى فيها بالرحمة إلى عباده يجيهم إذا ناجوه ويلبهم إذا نادوه ويعطهم إذا سألوه ويستجيب لهم إذا دعوه، ايها الناس: إنَّ أنفسكم مرهونة بأعمالكم ففكِّوها باستغفاركم وظهوركم ثقيلة من أوزاركم فخففوا عنها بطول سجودكم واعلموا أنّ الله جلّ ذكره أقسم بعزّته أن لايعذَّب المصلِّين والساجدين ولا يروّعهم بالناريوم يقوم الناس لربّ العالمين.

أيّها الناس: من فطّر منكم صائماً مؤمناً في هذا الشهر كان له بذلك عندالله عتق رقبة ومغفرة لما مضى من ذنوبه فقيل يارسول الله: وليس كلّنا يقدر على ذلك فقال: اتّقوا النار ولو بشق تمرة اتّقوا النار ولو بشربة ماء.

أيّها الناس: ومن خفّف منكم في هذا الشهر عن ماملكت يمينه خفّف الله عليه حسابه ومن كفّ فيه شرّه كفّ الله عنه غضبه يوم يلقاه ومن أكرم فيه يسيماً أكرمه الله يوم يلقاه ومن وصل فيه رحمه وصله الله بـرحمته يوم يلقاه، ومن قطع فيه

رحمه قطع الله عنه رحمته يوم يلقاه، ومن تطوّع فيه بصلاة كتب الله له براءة من النقار، ومن أدّى فيه في في الله والله من التقار، ومن أدّى فيه في الله في الله ومن أكثر فيه الصلاة عليّ ثقّل الله ميزانه يوم تخفّ (١) الموازين، ومن الله ومن القرآن كان له مثل أجر من ختم القرآن في غيره من الشهور.

أيها الناس: إنّ أبواب الجنان في هذا الشهر مفتحة، فاسئلوا ربّكم أن لايغلقها عليكم، وأبواب النيران مغلقة فـاسـئلوا ربّكم أن لايفـتـحها عليكـم، والشياطين مغلولة فأسألوا ربّكم أن لايسلّطها عليكم.

قال أميرالؤمنين عليه السّلام: فقمت وقلت: يارسول الله ماأفضل الأعمال في هذا الشهر؟ فقال: يا أباالحسن أفضل الأعمال في هذا الشهر الورع عن محارم الله عزّوجل ثم بكى، فقلت: مايبكيك يا رسول الله؟ فقال: أبكي لما يستحلّ منك في هذا الشهر، كأنّي بك وأنت تصلّي لربك وقد انبعث أشق الأوّلين والآخرين شقيق عاقر ناقة ثمود فضربك ضربة على قرنك فخضب منها لحيتك، فقلت يا رسول الله: وذلك في سلامة من ديني؟ فقال صلّى الله عليه وآله: في سلامة من ديني؟ فقال صلّى الله عليه وآله: في سلامة من دينك، ثم قال: ياعليّ من قتلك فقد قتلي، ومن أبغضك فقد أبغضني لأنّك مني كنفسي وطينتك من طينتي وأنت وصيّي وخليفتي على أمتي(٢)، والأخبار في هذا المغنى كثيرة.

الثاني: في قوله عليه السَّلام: «وأعنّا على صيامه بكفّ الجوارح» إلى آخر إشارة الى آداب الصائم وقد وردت بذلك أخبار كثيرة عنهم عليهم السَّلام:

فنه قول الصادق عليه السَّلام في الصحيح: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك وشعرك وجلدك وعدد أشياء غير هذا، وقال: لايكون يوم صومك كيوم فطرك (٣).

(٣) الكافي: ج ٤ ص ٨٧ ح ١.

⁽١) «ألف»: تخفّف.

⁽٢) امالي الصدوق: ص ٨٤.

الحطب(١).

وعنه عليه السَّلام: إنَّ الصيام ليس من الطعام والشراب وحده، إنَّ مريم عليهاالسَّلام قالت «إنَّي نذرت للرّحن صوماً» أي صمتاً فاحفظوا ألسنتكم وغضَّوا أبصاركم ولا تحاسدوا ولا تنازعوا فإنّ الحسد يأكل الأيمان كما تأكل النا.

وعنه عليه السَّلام قال: سمع رسول الله صلّى الله عليه وآله إمرأة تسب جارية لما وهي صائمة فدعا رسول الله صلّى الله عليه وآله بطعام، فقال لها: كلي، فقالت: إنّي صائمة، فقال: كيف تكونين صائمة وقد سبّيت جاريتك، إن الصوم ليس من الطعام والشراب(٢)

وعنه عليه السَّلام: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك من الحرام والقبيح، ودع المراء وأذى الخادم، وليكن عليك وقار الصائم ولا تجعل يوم صومك كيوم فطرك (٣).

وعنه عليه السلّلام قال: كان عليّ بن الحسين عليهماالسَّلام: إذا كان شهر رمضان لم يتكلّم إلّا بالدعاء والتسبيح والإستغفار والتكبير فإذا أفطر قال: اللّهم إن شئت أن تفعل فعلت(٤).

الثالث: في قوله عليه السّلام: «لا نشرك فيه أحداً دونك ولا نبتغي به مراداً سواك »، إشارة إلى إخلاص العمل، وهو تصفية العمل عن أن يكون لغير الله فيه نصيب، وقيل: هو أن لايريد عامله عليه عوضاً في الدارين وهذا التعريف أشد إنطباقاً على قوله عليه السّلام: «ولا نبتغي به مراداً سواك » وهي درجة علية عزيزة المنال وإليها أشار أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه بقوله: «ماعبدتك خوفاً من

⁽١) الكافي: ج؛ ص ٨٩ ح٩.

⁽٢) الكافي: ج 1 ص ٨٧ ح٣.

⁽٣) الكافي: ج ٤ ص ٨٧ - ٨٨ ح٣.

⁽١) الكافي: ج١ ص ٨٨ ح٨.

نارك ولا طمعاً في جنتك ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك »(١).

وقد أسلفنا الكلام مبسوطاً على الإخلاص في العمل في الروضة العشرين فليرجع إليه(٢).

نتمة

قال شيخنا الشهيد قدّس سرّه: كلّ عبادة أريد بها غير الله ليراه الناس فهي المستملة على الرياء سواء أريد بها مع ذلك الله أم لا، أما لو كان للعمل غاية دنيوية شرعية أو أخروية فأرادها الإنسان فإنه لايسمّى رياء كطلب الغازي الجهاد لله وللغنيمة وقراءة الإمام للصلاة والتعليم، وتلاوة آية من القرآن بقصد القراءة والتفهيم، وتحسين الصلاة من المقتدى به الناس، ومنه صلاة الفريضة في المسجد، وإظهار الزكاة الواجبة، وكذا مريد الحج والتجارة أو الصائم ليقطع عنه شهوة النكاح أو ليصح جسمه فإنّ الخبر دال عليها، ومنه الوضوء للتبرد مع القربة أو التنظيف معها، فالضابط: أنّ كلّ ضميمة يقصد بها العبد منفعة لازمة للعبادة لايريد بها إجتلاب نفع من الناس ولا دفع ضرر عنه لا من حيث العبادة، فلوقصد رفع ضرر بعبادة التقية لم يكن رياء انتهى (٣).

والمتأخّرون من أصحابنا: حكموا بفساد العبادة بقصد هذه الضمائم لفوات الإخلاص.

وفصل بعضهم فقال: إن كانت الضميمة راجحة ولاحظ القاصد رجحانها وجوباً أو ندباً كالحمية في الصوم لوجوب حفظ البدن، والاعلام بالدخول في

⁽١) بحار الأنوار: ج٤١ ص ١٤ ح٤ مع اختـلاف يسير في بعض الـفاظ الحديث. والقواعد والـفوائد: ص ٧٧ مع تقديم وتأخير.

⁽٢) الروضة العشرون : ج٣ ص٢٨١.

⁽٣) القواعد والفوائد: ج١ ص٧٥-٨٠ نقلاً بالمضمون.

اللَّهمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَقِفنا فيه عَلَىٰ مَواقيتِ الصَّلَواتِ الخَمْسِ بِحُدُودِها آلَّتِي جَدَّدْتَ وَفُرُوضِهَا آلَّتِي فَرَضْتَ وَوَظائِفَها آلَّتِي وَظَفتَ وَأَوْقاتِها آلَّتِي وَظَفتَ وأَنْزِلْنا فيها مَنزِلَةَ المُصيبينَ لِمِنازِلِها الحافِظينَ لِأركانِها المؤدِّينَ لَمَا فِي أُوقاتِها عَلَىٰ ماسَنَّهُ عَبُدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَواتُكَ عَلَيه وَآلهِ فِي المؤدِّينَ لَمَا فِي أُوقاتِها عَلَىٰ ماسَنَّهُ عَبُدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَواتُكَ عَلَيه وَآلهِ فِي أَرْكُوعِها وَسُجودِها وَجَميعِ فَواضِلِها عَلَىٰ أَتَمَّ الطَّهُورِ وأَسْبَغِهِ وَأُبينِ الخُشُوعِ وَأَبلغَه.

الصلاة للتعاون على البرّ فينبغي أن لا تكون مضرة إذ هي حينئذٍ مؤكدة وإنّما الكلام في الضمائم غير الملحوظة الرجحان، فصوم من ضمّ قصد الحميّة مثلا صحيح مستحباً كان الصوم أو واجباً، معيّناً كان الواجب أو غير معيّن.

قال شيخنـا البهائي: وفي النفس من صحّة غير المعيّن شيء وعدمها محتمل(١)، والله أعلم ه .

وقفت فلاناً على الأمر: اطلعته عليه، ولا تقل أوقفته، وقد مرّ بيان ذلك.

والمواقيت: جمع ميقات بمعنى الوقت، أي أوقات الصلاة، ويستعار للمكان، ومنه مواقيت الحجّ لمواضع الإحرام، ووقّت الله الصّلاة توقيتاً ووقتها يقتها وقتاً من باب وعد: حدّد لها وقتاً و«الباء» من «بحدودها» للمصاحبة: أي مع حدودها أي أحكامها، ومنه قوله تعالى: «وأجدر ألّا يعلموا حدود ما أنزل الله»(٢) أي أحكامه.

وحددت الشّيء: ميّزته عن غيره. وفي الصحيح عن أبي عبدالله عليه السَّلام أنّه قال: للصلاة أربعة آلاف حد وفي رواية للصلاة أربعة آلاف باب(٣).

والفروض: جمع فرض بمعنى المفروض من فرض الله الأحكام فرضاً: أوجبها.

⁽٣) الكافي: ج٣ ص ٢٧٢ ح٦.

⁽١) كتاب الاربعين للشيخ البهائي: ص ١٦١.

⁽٢) سورة التوبة: الآية ٩٧.

والوظائف: جمع وظيفة وهي مايقدر من عمل ورزق ونحوذلك ، يقال: وظفت عليه العمل توظيفاً: قدرته.

والأوقات: جمع وقت وهو مقدار من الزمان مفروض لأمرما. وأنزلت زيداً منزلة عمرو في كذا: أي جعلت له ماجعلت لعمرو فيه.

وأصبت الشيء: أدركته ووجدته.

ومنازل الصلاة: عبارة عن مراتبها التي تليق بها من قولهم: عرفت لفلان منزلته، أي مرتبته من الفضل والشرف وهو رفيع المنازل.

وفي الحديث: أنزلوا الناس منازلهم (١)،أي أكرموا كلاً على حسب فضله وشرفه.

والأركان: جمع ركن، وركن الشيء لغة: جانبه القوي الذي يعتمد عليه، وأركان العبادة: جوانبها التي عليها مبناها وبتركها يكون بطلانها، وعرف الركن من الصلاة بما تبطل الصلاة بزيادته ونقصه عمداً وسهواً، وأركانها خمسة: النيّة والتكبير والقيام والركوع والسجدتان.

وذهب بعضهم إلى أنّ النيّة ليست بركن منها لأنّها شرط لها لاجزء منها، وركن الشيء لايكون إلّا جزءاً منه، وأوّل الصلاة التكبير لقوله عليه السّلام: «تحريها التكبير»(٢) فهي خارجة عنها، واستدلّ القائلون بركنيّتها بالتئام حقيقة الصلاة منها واشتراطها بما يشترط في الصلاة منها الطهارة والستر والإستقبال ونحوها، واجيب بأنّ الإستدلال بالتئام الصلاة منها مصادرة واشتراطها بشروط الصلاة لايدل على الجزئيّة.

قال بعض الحققين من مشايخنا: وهذا الخلاف قليل الجدوى للإتفاق على

⁽۱) لم نعثرعليه.

⁽٢) مستدرك الوسائل: ج٤ ب١ من أبواب تكبيرة الاحرام ص١٣٦ - ٥.

إعتبارها في الصلاة وبطلانها بالإخلال بها عمداً وسهواً، وربما يظهر ثمرته في مواضع نادرة كالنذر لمن نذر أن يصلّي في وقت كذا أو نذر أن يصلّي في وقت كذا، قيل: فيمن(١) سهى عن فعل النيّة بعد التكبير ففعلها ثمّ ذكر فعلها قبل التكبير فإن قلنا: بأنّها شرط لم تبطل الصلاة وإن قلنا إنّها جزء بطلت لزيادة ركن لأنّ كل من قال: بجزئيتها، قال بركنيتها، وفيه نظر للمنع من كون إستحضار النيّة في أثناء الصلاة عمداً أو سهواً مبطلاً لأنّ استحضارها حكماً بمعنى الإستدامة واجب فكيف يبطل الاستحضار بالفعل.

فإن قيل: القصد إلى إستيناف النيّة قصد للمنافي.

قلنا: فالبطلان حينئذٍ لقصد المنافي لالزيادة الركن وهويتحقّق على القول بشرطيّتها أيضاً.

وأدّى الصّلاة: فعلها، وأصله من أداء الأمانة وهو إيصالها إلى أهلها وكل دفع ما يجب دفعه وتوفيته يسمّى أداء كأداء الجزية وأداء الخراج، وقد تكرّر منه عليه السّلام في هذا الفصل ذكر الأوقات إهتماماً بشأنها، فعن الصادق عليه السّلام: هذه الصّلوات الخمس المفروضات من أقام حدودهن وحافظ على مواقيتهن أتى الله يوم القيامة وله عنده عهد يدخله الجنّة، ومن لم يقم حدودهن ولم يخافظ على مواقيتهن لتى الله ولا عهد له إن شاء عذّبه وإن شاء غفر له(٢).

وعن أبي جعفر عليه السَّلام: «أتيا مؤمن حافظ على الصلوات المفروضة فصلاها لوقتها فليس هذا من الغافلين »(٣).

والظاهر: أنّ المراد بالمحافظة على المواقيت المحافظة على أوّل الوقت وما قرب منه لقول أبي عبدالله عليه السَّلام: لكلّ صلاة وقتان وأوّل الوقت أفضله وليس لأحد أن يجعل آخر الوقتين وقتاً إلا في عذر من غير علّة(٤).

⁽١) «ألف» وفيمن. (٣) الكافي: ج٣ ص ٢٧٠ ح١٤.

⁽٢) الكافي: ج٣ ص ٢٦٧ ح١. (٤) الكافي: ج٣ ص ٢٧٤ ح٣.

وقول علي بن الحسين عليهما السَّلام: من اهتم بمواقيت الصلاة لم يستكمل لذَّة الدنيا (١)، والله أعلم.

قوله عليه السَّلام: «على ماسنّه عبدك ورسولك» في محلّ نصب على الحال من الضمير في لها: أي المؤدين لها حال كونها على ماسنّه عبدك ورسولك.

وسنّ رسول الله صلّى الله عـليه وآله كذا: أي شرعه وجعله شرعاً وطريقة فرضاً كان أو نـدباً قـولاً أو فعلاً، وقـد تقـدّم الكـلام على بيان السـنّة لـغة واصطلاحاً في الرياض السابقة.

والفواضل: جمع فاضلة وهي اسم من الفضيلة.

قال في القاموس: الفضيلة: الدرجة الرفيعة في الفضل، والاسم: الفاضلة (٢). والطهور: بالفتح والضمّ على الروايتين: بمعنى الطهارة.

والمراد باتميته: الإتيان على الوجه المفروض مع كمال الإحتياط وبأسبغيّة الاتيان بعلى الوجه المسنون بتمامه.

قال بعضهم: إسباغ الوضوء إتمامه وإكماله وذلك في وجهين: إتمامه على مافرض الله وإكماله على ماسته رسول الله صلى الله عليه وآله ومنه: أسبغوا الوضوء أي أبلغوه مواضعه وأكملوا كل عضو حقه (٣).

وأصله من سبغ الثوب إذا اتسع وصفاً.

والطهور هنا يعمّ الغسل والوضوء وإزالة النجس.

والخشوع: الخضوع والتذلل، وفيه تلميح إلى قوله تعالى: «والَّذين هم في صلاتهم خاشعون»(1).

والخشوع في الصلاة قيل: خشية القلب والتواضع، وقيل: هو أن ينظر إلى موضع

⁽١) الكافي: ٣٣ ص ٢٧٥ - ٩. (٣) مجمع البحرين: ج٥ ص ١١.

⁽٢) القاموس المحيط: ج ٤ ص ٣٠. (١) سورة المؤمنون: الآية ٢.

وَوَفِقنـا فيـهِ لِأَنْ نَصِلَ أَرْحامَـنا بِـالبِرِّ والصِّلَةِ وَأَنْ نَـتَعَاهَدَ جِيـرانَنا بالإفْضاكِ والعَطِيَّةِ وَأَنْ نُخلِصَ أَمْـوالَنا مِنَ التَّبِعـاتِ وَأَنْ نُطَهِرَها بإخْراجِ

سجوده بدليل أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله كان يرفع بصره إلى الساء فلمّا نزلت هذه الآية طأطأ رأسه ونظر إلى مصلاه(١).

وعـن أمير المؤمنين عليه السَّــلام: هو أن لايلتفت يميـناً ولا شمالاً ولا يعرف من على بمينه ولا شماله(٢).

وروي: أن النبي صلّى الله عليه وآله رأى رجلاً يعبث بلحيته في صلاته، فقال: لوخشع قلبه لخشعت جوارحه(٣).

قال بعضهم: في هذا دلالة على أنّ الخشوع في الصلاة يكون في القلب والجوارح، فأمّا في القلب فهو أن يفرغ قلبه بجمع الهمّة لها والإعراض عمّا سواها، فلا يكون فيه غير العبادة والمعبود، وأمّا في الجوارح فهو غض البصر وترك الإلتفات والعبث(٤).

وأبين الخشوع: أي أفضله من البـون بمـعنى الفضل والمزيّة، أو أوضحه مـن بان الشيء يبين بياناً إذا انكشف واتضح لأنّه كلّما كان أظهر على الجـوارح كان أدلّ على خشوع القلب وعدم إلتفاته إلى غير العبادة والمعبود.

وأبلغه: أي أشدَه إنتهاء إلى الغـاية من البلوغ وهو الإنتهاء إلى الغاية والأمد والله أعلم ه.

الأرحام: جمع رحم ـككتف ـالـقـرابة وأصله من رحم المـرأة وهوموضع تكوين الولد منها لكونهم خارجين من رحم واحد، يقال: وصل رحمه إذا أحسن إليها.

والبرّ: التوسّع في فعل الحير، ومنه برّ والديه إذا إتَّسع في الإحسان إليهها.

والصلة: الإحسان والعطيّة ومنه: هذه صلة الأمير وصلا ته.

وتعاهدت الشيء وتعهدته: تفقّدته، وجدّدت العهد به: أي العلم به، من

⁽١)و(٢)و(٣)و(٤) مجمع البحرين: ج٤ ص ٣٢١.

الزَّكُواتِ وَأَنْ نُراجِعَ مَنْ هاجَرَنا وَأَنْ نُنصِفَ مَنْ ظَلَمَنا وَأَنْ نُسالِمَ مَنْ عَادِنا حاشا مَنْ عُنودِيَ فيكَ وَلَكَ فَإِنَّهُ العَدُوّ الَّذي لاَنُوالِيهِ والحِزْبُ الذي لاَنُوالِيهِ والحِزْبُ الذي لاَنُصافِيهِ وأَنْ نَتَقَرَّبَ إليْكَ فيهِ مِنَ الأَعْمالِ الزَّاكِيَةِ بما تُطَهِّرُنا بهِ مِنَ النَّنوبِ وَتَعصِمُنا فيه مِما نَستَأَيْفُ مِنَ العُيوبِ حَتَّىٰ لاَيُورِدَ عَلَيكَ أَحَدٌ مِنْ ملائكَتِكَ إلاّدُونَ مانُورِدُمِن أبوابِ الطَّاعةِ لَكَ وأنواعِ القُرْبِةِ إليكَ.

قولهم هو قريب العهد بكذا: أي قريب العلم والحال، وفيه شاهد على صحة تعاهده كتعهده خلافاً لابن فارس حيث قال: يقال: تعهدته، ولا يقال: تعاهدته، لأن المتفاعل لايكون إلا عن إثنين(١) وهو مردود رواية ودراية، أمّا الرّواية فقد نصّ كثير من ائمة اللّغة على اللغتين من غير فرق، فقال صاحب الحكم: تعهد الشيء وتعاهده واعتهده: تفقّده وأحدث العهد به(٢)، ومثله في القاموس بنصه(٣).

وقال الليث: المعاهدة والإعتهاد والتعاهد والتعهد: واحد وهو إحداث العهد بما عهدته، نقل ذلك عنه النووي في تهذيب اللغات(٤).

وفي الحديث: تعلّموا كـتاب الله وتعاهدوه، رواه أحمد في مسنـده عن عاصم بن عقبة (ه).

وفيه تعاهدوا القرآن رواه مسلم في صحيحه (٦).

قال النووي في شرحه: أي حافظوا عليه بتجديد العهد والتلاوة لئلا ^ينسى(v).

⁽١) المصباح المنير: ص ٩٥٥ نقلاً عنه.

⁽٢) المحكم في اللغة: ج١ ص ٦٣.

⁽٣) القاموس المحيط: ج١ ص ٣٢٠.

⁽٤) تهذيب الاسماء واللغات الجزء الاول من القسم الثاني ص٤٩.

⁽٥) مسند أحمد بن حنبل: ج٤ ص ١٤٦.

⁽٦) صحيح مسلم: ج١ ص ٥٤٥ ح ٢٣١.

⁽٧) شرح صحيح مسلم للنووي: ج٦ ص ٧٧ نقلاً بالمعنى ونفس المصدر السابق في ذيل الصفحة.

وقال الطيبي: أي واظبوا عليه (١) وهو في الحديث كثير كما يظهر لمن تتبعه، وأمّا الدراية: فإنّ التعاهد: تجديد العهد بالشيء فإذا جدد الشخص عهداً بآخر فقد تجدد عهداً عَهد الآخر به فحصلت المشاركة، ألّا ترى أن كلاً منها يصح له أن يقول بعد ذلك: عهدي بفلان وقت كذا، أو عهدته بمكان كذا.

والجيران: جمع جار: وهو المجاور في السكن وقد تقدّم الكلام عليه.

والإفضال: الإحسان.

والعطيّة: اسم للمعطى، والجمع العطايا.

والتبعات: جمع تبعة - ككلمة - والمراد بها هنا مايتبع المال من الحقوق، ومنه حديث قيس بن عاصم المنقري: يارسول الله: ما المال الذي ليس فيه تبعة من طالب ولا من ضيف أي حق يتبعه من سائل أوضيف.

وتطهير الأموال بإخراج الزكاة: عبارة عن تنقيتها من دنس منع الزكاة لماورد في الصحيح عن أبي عبدالله عليه السَّلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: ملعون ملعون مال لايزكي (٢).

وفي الصحيح عنه أيضاً عليه السلام: ما من عبد يمنع درهماً في حقّه إلّا أنفق إثنين في غير حقّه، وما من رجل يمنع حقّاً من ماله إلّا طوّقه الله عزّوجل به حيّة من ناريوم القيامة (٣).

وفي الحسن عن أبي جعفر عليه السَّلام في قوله تعالى: «سيطوّقون ما بخلوا به يوم القيامة»، قال: ما من عبد منع من زكاة ماله شيئاً إلّا جعل ذلك يوم القيامة ثعباناً من ناريطوّق في عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب، ثم قال: وهوقول الله عزّوجلّ: «سيطوّقون ما بخلوا به يوم القيامة» يعني ما بخلوا به من الزكاة (٤).

⁽١) لم نعثر عليه. (٣) الكافي: ٣٠ ص ٥٠٤ ح٧٠

⁽٢) الكافي: ج٣ ص ٤٠٥ ح٨. (٤) الكافي: ج٣ ص ٤٠٥ ح١٠.

والأخبار في هذا المعنى أكثر من أن تحصى وكلّ هذه العقوبات أدناس تتعلّق بما منع من الزكاة وتترتّب عليه، وهي قبل إخراج الزكاة لازمة للأموال فكان إخراجها تطهيراً لها.

والزكاة في اللغة: النماء والزيادة، وتطلق على الطهارة أيضاً، ونـقلت في الشرع إلى القدر الخرج من النصاب لأنها تزيد في بركة المخرج عنه.

قال العلامة النيسابوري: ويمكن أن يقال مأخوذة من التطهير من زكّى نفسه إذا نقاها من العيوب، قال تعالى: «خذ من أموالهم صدقة تطهّرهم وتـزكّيهم بها» فانّ الخرج يطهّر مابق من المال(١).

وقال بعض العلماء: إذا لم تخرج الزكاة يبقى حق الفقراء في المال فإذا حمله شخه على منعه فقـد ارتكب التصرّف في الحرام، والإ تصاف برذيلة البخل فإذا أخرجها فقد طهر ماله من الحرام، ونفسه من رذيلة البخل إنتمى(٢).

ويتعلَّق بهذه الفقرات من الدعاء مسائل لابأس بالتنبيه عليها:

الأولى: قال الشهيد «قتسسرة»: كل رحم توصل للكتاب والسنة والاجماع على الترغيب في صلة الارحام، والكلام عليها في مواضع. الاول: ماالرحم؟ الظاهر إنّه المعروف بنسبة وإن بعد وإن كان بعضه آكد من بعض ذكراً كان أو أثق، وقصره بعض العامّة على الحارم الذين يحرم التناكح بينهم إن كانوا ذكوراً وإناثاً وإن كان من قبيل يقدر أحدهما ذكراً والآخر أنثى فإن حرم التناكح فهو الرحم.

واحتُج بأنّ تحريم الأُختين إنّها كان لما يتضمّن من قطيعة الرحم وكذا تحريم الجمع بين العمّة والخالة وإبنة الأخ والأُخت مع عدم الرّضاع عندنا ومطلقا عندهم

⁽١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج١ ص ٩٩.

⁽٢) لم نعثر عليه.

وهذا بـالإعراض عنه حـقيـق فإنّ الوضع اللّغوي يقـتضي مـاقلنـاه والعـرف أيضاً والأخبار دلّت عليه(١).

روى عليّ بن إبراهيم عن عليّ عليه السَّلام في قوله تـعالى: «فهـل عسيتم إن تولّيتم أن تفسدوا في الأرض وتقطّعوا أرحامكم» إنّها نزلت في بني أُميّة (٢).

وهويدلّ على تسميته القرابة المتباعدة رحماً.

الثاني: ماالصلة التي يخرج بها عن القطيعة؟

والجواب: المرجع في ذلك إلى العرف لأنّه ليس لـه حقيقة شرعيّة ولا لغويّة، وهي تختلف بإختلاف العادات وبعد المنازل وقربها.

الثالث: بم الصلة؟ والجواب: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: «بلّوا أرحامكم ولو بالسّلام»(٣) وفيه تنبيه على أنّ السلام صلة، ولا ربب أنّ مع فقر بعض الأرحام وهم العمود تجب الصلة بالمال، وتستّحب لباقي الأقارب وتتأكّد في الوارث وهو قدر النفقة ومع الغنى فبالهديّة في الأحيان بنفسه أو رسوله، وأعظم الصلة ماكان بالنفس وفيه أخبار كثيرة، ثم بدفع الضرر عنها، ثم بجلب النفع إليها، ثم بصلة من يحبّ وإن لم يكن رحماً للواصل كزوج الأب والأخ ومولاه، وأدناها السّلام بنفسه ثم برسوله، والدعاء بظهر الغيب والثناء في الحضر.

الرابع: هل الصلة واجبة أم مستحبّة؟ والجواب: إنّها تنقسم إلى الواجب وهي ما يخرج به عن القطيعة فإنّ قطيعة الرحم معصية بل قيل هي من الكبائر، والمستحبّ مازاد على ذلك.

المسألة الثانية: يمكن أن يكون عطف الصلة على البرّ في قوله: «بالبرّ» والصّلة من باب عطف الخاص على العام لأنّ البرّ اسم جامع لأنواع الطاعات وأعمال

⁽١) القواعد والفوائد: ج٢ ص ٥١. (٣) تحف العقول: ص ٤٦.

⁽٢) تفسير علي بن إبراهيم القميّ : ج٢ ص ٣٠٨.

القربات، ومنه برّ الوالدين وهو إسترضاؤهما بكل ماأمكن، والصلة للرحم وإن كانت شرعاً أعم من معناها المشهور لغة وهو العطيّة والإحسان كها عرفت إلّا أنها أخصّ من البرّ على كل حال لأنّ من البرّ مالايسمّى صلة لاعرفاً ولا لغة، ألا ترى إلى ماروي عن صاحب الدعاء عليه السَّلام آنه بلغ من برّه بوالدته إنّه كان لايأكل معها في صحفة فقيل له في ذلك فقال: أخشى أن تسبق يدي أمّي إلى ماسبقت عينها السيه(١) فهذا المعنى الذي لاحظه عليه السَّلام: نوع من أنواع البرّ ولكن لايسمّى صلة عرفاً فضلاً عن اللغة، فما وقع لبعضهم إنّه من باب عطف الشيء على مرادفه ليس بشيء ولك أن تفرق بينها بأن البرّ مااتّسع من الإحسان كها نصّ عليه أرباب اللغة، والصّلة أعم منه فكلّ برّ صلة من دون عكس فيكون من باب عطف العام على الخاص.

المسألة الثالثة: الجارلغة قيل: من يقرب مسكنه منك، وقيل: من يجاورك بيت بيت وتلاصقك (٢) في السكن، وقد تقدّم بيان حدّ الجوار وعلى (٣) ذكر الخلاف فيه هل هو أربعون داراً من كل جانب أو أربعون ذراعاً من كل جانب، أو هو راجع إلى العرف، إلى كل ذهب جماعة من أصحابنا، وعلى كلّ تقدير فقد نص بعض مشايخنا على أنّه إذا لم يقدر على القيام بأمر الجميع كان عليه تقديم الأقرب فالأقرب وإن كان الأبعد ذا رحم فلا يبعد القول بتقديمه، وقد نصّ الكتاب والسنّة على الإحسان إلى الجار، قال تعالى: «واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القرني والجار الجنب والسائحة والقاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إنّ الله لا يحبّ من كان غتالاً فغوراً (٤).

(٣) «ألف»: الجوار شرعاً وذكر.

⁽١) مكارم الأخلاق: ص ٢٢١.

⁽٤) سورة النساء: الآبة ٣٦.

⁽٢) «ألف»: وبلاصقك.

قال أمين الاسلام الطبرسي في مجمع البيان قيل: معنى «الجارذي القربى»: الجار القريب في النسب، «والجار الجنب»: الجار الأجنبي الذي ليس بينك وبينه قرابة. عن إبن عباس وجماعة. وقيل: المراد به التجارذي القربى منك بالإسلام، والتجار الجنب: المشرك البعيد في الدين فقد روي عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قال: الجيران ثلاثة: جار له ثلاثة حقوق: حقّ الجوار وحقّ القرابة وحقّ الإسلام، وجار له حقّان: حقّ الجوار وحقّ الإسلام، وجار له حقّان: حقّ الجوار وحق الإسلام، وجار له حقّ الجوار وهو المشرك من أهل الكتاب. وقال الزجّاج: الجارذي القربى: الجار الذي يقاربك وتقاربه ويعرفك وتعرفه، والجار الجنب: البعيد، قال: ولا يجوز أن يكون المراد بذي القربى القربي من القرابة لأنّه قد سبق ذكر القرابة والأمر بالإحسان إليهم بقوله: وبذي القربى ومكن أن يجاب عنه بأن يقال هذا جائز وإن كان قد سبق ذكر

وأمّا الصاحب بالجنب فليس المراد به الجار بل قيل هو الرّفيق في أمر حسن كتعلّم وصناعة وسفر لأنّه صحبك وحصل بجنبك ومنهم قعد بجنبك في مسجد أو مجلس، وقيل: هو المنقطع إليك يرجو نفعك ورفدك، وقيل: هو الحادم يخدمك، وقيل: هو المرأة، والأولى حمله على الجميع.

القرابة لأنّ الجّار إذا كان قريباً فله حقّ القرابة والجوار، والقريب الذي ليس بجار

له حقّ القرابة حسب فحسن إفراد الجار القريب بالذكر إنتهي (١).

وفي الحديث: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله:مازال جبرئيل يوصيني بالجار حتّى ظننت أنه سيورثه(٢).

وعن أمير المؤمنين عليه السّلام: الله الله في جيرانكم فإنّه وصيّة نبيّكم، مازال يوصيني بهم حتى ظننت أنّه سيورثهم (٣).

⁽١) مجمع البيان: ج٣- ٤ ص ٤٠. (٣) نهج البلاغة: ص ٤٢٢، الرسائل: ٤٧.

⁽٢) نهج الفصاحة: ص ٥٤٦ ح ٢٦٤٠.

والأخبار في ذلك كثيرة من طرق الخاصة والعامّة، ومازالت العرب في جاهليتها وإسلامها تعظم أمر الجار وتفتخر بذلك وتعيّر من لايعتني به، ألا ترى إلى قول قائلهم:

ونكرم جارنا مادام فينا ووركر جاتم الطائي:

سأقدح من قدري نصيباً لجارتي وقول مسكين الدارمي:

ناري ونار التجار واحدة ماضر جاراً لي أجاوره أعمى إذا ماجارتي خرجت وقال أبوتمام:

والسيسه قسبلي تسنسزل السقسدر أن لايسكسون لسبساسه ستر

ونبتبعيه الكرامية حيث مبالا

وان كان مافيها كمفافأ على أهلى

ان لايسكسون لسبسابسه ستر حتى يسواري جسارتي الخسدر(١)

من مبلغ أفناء يعرب كلها إني بنيت الجارقبل المنزل ولا سمع علقمة بن علاقة قول الأعشى فيه وفي قومه:

تبيتون في المشتا ملأ بطونكم وجاراتكم غرثى يبتن خاصا بكى وقال: أنفعل نحن هذا بجاراتنا ودعا عليه، فا ظتك بشيء يبكي منه علقمة بن علائة وقد كان عندهم لوضرب بالسيف ماقال حسن، و بالجملة فرعاية التجار أمر تطابق (٢) عليه العقل والنقل، والله أعلم.

المسألة الرابعة: الظاهر أنّ المراد بالتبعات في قوله عليه السّلام: «وأن نخلص أموالنا من التبعات» ماسوى الزكاة من الحقوق فرضاً كانت كالخمس وواجب النفقات أو ندباً وهو ماعداه ممّا ليس حقّاً واجباً.

⁽١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج١٧ ص ١٠.

⁽٢) «ألف» يتطابق.

قال صاحب المدارك المشهور بين أصحابنا خصوصاً المتأخرين أنّه ليس في الله حق واجب سوى الزكاة والخمس(١) إنهى.

وإنّما سمّي ماليس بواجب تبعة لما وقع من التأكيد في إستحباب الإفضال لذي المال حتّى وقع التعبير عنه في الأخبار بأنّه فرض من الله تعالى.

فني الحسن: عن أبي عبدالله عليه السَّلام: أترون انما في المال الزكاة وحدها ما فرض الله من غير الزكاة أكثر تعطي منه القرابة والمتعرض لك ممّن يسألك فتعطيه مالم تعرفه بالنصب فإذا عرفته بالنصب فلا تعطه إلاّ أن تخاف لسانه فتشتري دينك وعرضك منه (٢).

وروى ثقة الإسلام في الكافي بسند حسن عن أبي بصير قال: كنا عند أبي عبدالله عليه السَّلام ومعنا بعض أصحاب الأموال فذكروا الزكاة فقال أبوعبدالله عليه السَّلام: إن الزكاة ليس يحمد بها صاحبها وإنّها هوشيء ظاهر إنّها حقن الله بها دمه وسمّي بها مسلماً ولو لم يؤدّها لم تقبل له صلاة وإن عليكم في أموالكم غير الزكاة، فقلت: أصلحك الله وما علينا في أموالنا غير الزكاة؟ فقال: سبحان الله أما تسمع الله عزّوجل يقول في كتابه: «والذين في أموالهم حق معلوم « للسّائل والحروم»؟ قال:قلت: ماذا الحق المعلوم الذي علينا؟ قال: الشّيء يعمله الرّجل في ماله يعطيه في اليوم أو في الجمعة أو في الشهر قل أو كثر غير أنّه يدوم عليه، وقوله عزّوجل: «وينعون الماعون»، قال: هو القرض يقرضه، والمعروف يصطنعه، ومتاع البيت يعيره ومنه الزكاة(م) الحديث.

وروى بسنده أيضاً عـنـه عـلـيه السَّلام قال: إنَّ الله فرض في أمـوال الأغـنـياء

⁽١) مدارك الأحكام في شرح شرائع الإسلام: ص ٢٥٤ س٣٠

⁽٢) الكافي: ج٣ ص ٥٥١ -٢.

⁽٣) الكافي: ج٣ ص ٤٩٩ ح٩.

فريضة لا يحمدون الله بأدائها وهي الزكاة، بها حقنوا دمائهم وبها سمّوا مسلمين،

فريضة لا يحمدون الا بادائها وهي الزكاة، بها حقنوا دمائهم وبها سمّوا مسلمين، ولكن الله عزّوجل فرض في أموال الأغنياء حقوقاً غير الزكاة فقال عزّوجل: «وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم» فالحق المعلوم غير الزكاة وهوشيء يفرضه الرّجل على نفسه في ماله يجب عليه أن يفرضه على قدر طاقته وسعة ماله فيؤدي الذي فرض على نفسه إذا هو حمده على ما أنعم الله عليه فيا فضّله إن شاء في كل يو وإن شاء في كل شهر وقد قال الله عزّوجل أيضاً: «أقرضوا الله قرضاً حسنا» فهذا غير الزكاة، وقال الله عزّوجل أيضاً: «ينفقون ممّا رزقناهم سرّاً وعلانية »وهو القرض يقرضه والمتاع يعيره والمعروف يصنعه وممّا فرض الله عزّوجل أيضاً في المال من غير الزكاة قوله عزّوجل: «الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل»، ومن أدى مافرض الله عليه فقد قضى ماعليه وأذى شكر ما أنعم الله عليه في ماله(١) الحديث.

وفي الصحيح عنه عليه السَّلام: إنَّ صاحب النعمة على خطرات يجب عليه حقوق الله فيها والله إنَّها لتكون على النعم من الله عزّوجل فما أزال على وجل وحرّك يده حتى أخرج من الحقوق التي يجب لله عليَّ فيها، قلت: جعلت فداك : أنت في قدرك تخاف هذا؟ قال: نعم فأحمد ربّي على مامّنَ به عليّ (٢).

والأخبار عنهم عليهم السِّلام في هذا المعني كثيرة.

المسألة الخامسة: إيراده عليه السَّلام الزكوات بلفظ الجمع كأنّه بأعتبار تعدّد ما تجب فيه من التسعة المشهورة وهي الإبل والبقر والغنم والذهب والفضّة والحنطة والشعير والتمر والزبيب وماتستحب فيه من الثمانية المعروفة وهي: إناث الخيل السائمة، وماقرّ به من الزكاة، ومال الطفل والمجنون إذا أتجر به الولي، وما شكّ في

⁽١) الكافي: ج٣ ص ٤٩٨ ح٨.

⁽٢) الكافي: ج٣ ص ٥٠٢ - ١٩.

بلوغه النصاب، وما غاب سنتين فصاعداً في غيريد الوكيل، والنباتات مكيلة أو موزونة سوى الخضر، وغاء العقار المتخذ له كالخان والحمام، ومال التجارة، فالجمع باعتبار الأفراد، ويحتمل أن يكون باعتبار الأنواع. كما روي عن الصادق عليه السّلام: إنّ رجلاً سأله في كم تجب الزكاة من المال؟ فقال: الزكاة الظاهرة أم الباطنة تريد؟ فقال: أريدهما جيعاً، فقال: أمّا الظاهرة ففي كلّ ألف خس وعشرون وأمّا الباطنة فلا تستأثر على أخيك بما هو أحوج إليه منك (١).

والظاهر أنّ المراد بسؤال التوفيق لتطهير الأموال بإخراج الزكوات(٢) في شهر رمضان إنها هو إذا وجب إخراجها فيه أو وجب قبله ولم تخرج، أمّا إذا لم يحن وجوب إخراجها بعد أو وجب قبله فلا يستحب تقديمه فيه ولا تأخيره إليه لأنّ كل فريضة إنّها تؤدى إذا حلت، والوجوب فوري والتقديم والتأخير على القول بجوازهما للرخصة ولا استحباب فيها، والله أعلم.

قوله عليه السَّلام: «وأن نراجع من هاجرنا». المراجعة: المعاودة، ومنه: راجع الرجل إمرأته، وفي المحكم راجع الشّيء: رجع إليه، عن ابن جني(٣).

وهاجره: بمعنى هجره أي تركه ورفضه، قال عدي:

ه وهاجرت المروق والسماعا ه

وأنصفت الرّجل: عاملته بالعدل والقسط، والاسم:النصفة بفتحتين لأنّك أعطيته من الحق مثل ماتستحقه لنفسك والغرض التوقّي من الميل والجور في معاملة الظالم له بأن يوفقه تعالى لمعاملته بالانصاف لا بما يقتضيه التشفّي وتؤدي إليه الحميّة والنيظ.

وسالمه مسالمة وسلاماً: صالحه، والاسم: السلم بكسر السين وفتحها وسكون اللام.

⁽١) الكافى: ج٣ ص ٥٠٠ ح ١٣. (٣) المحكم في اللغة: ج١ ص ١٩١٠.

⁽۲) «ألف»: الزكاة.

وعاده معاداة: نصب لـه العداوة: وهي حالة تتمكّن من القلب لقصد الإضرار والإنتقام.

وحاشا: هنا لـلاستثناء، وهـي حرف بمنزلة إلّا عـند سيبويـه وأكثر البصريّين لكتها تجر المستثني فما بعدها مجرور بها.

وذهب الجرمي والمازني والمبرّد والـزجّاج وجماعة آخرون إلى أنّها تستعمل كثيراً حرفاً جـاراً وقليلاً فعلاً متعدّياً جامداً لتضمّنه معنى إلّا(١).

فإن حملتها على الفعلية فالموصول بعدها في محل نصب على المفعولية بها وفاعلها ضمير مسترّ عائد على مصدر الفعل المتقدّم عليها، والمعنى: جانب مسالمتنا من عودي فيك وإيثار حاشا في الإستثناء لما فيها من معنى التنزيه تنبيهاً على أنّ من تُودي فيه تعالى لشدة وجوب معاداته وإفراطه في قبح الحال وسوء الصنيع (٢) تنزّه المسالمة عنه وتعظم (٣) شأنها أن تتعلّق به، ولذلك قال إبن الحاجب: لايستثنى بحاشا إلّا حيث يتعلّق الإستثناء بما فيه تنزيه (٤).

(ه) وفيك: أي لأجلك فهي للتعليل مثلها في قوله تعالى: «لمسّكم فيما أفضتم فيه». وفي الحديث: «إن إمرأة دخلت النّار في هرّة حبستها»(٦).

وفي نسخة: «ولك»: وهومن باب عطف الشيء على مرادفه.

والفاء من قوله:«فإنّه العدو» سببية بمعنى اللام نحو:«فاخرج منها فإنّك رجيم»(٧).

ووالاه موالاة صادقة من الولاية بمعنى:الصداقة.

والحرب: العدو.

(١) مغنى النبيب: ص ١٦٥. (٥) سورة النور: الاية ١٤.

⁽٢) «ألف»: الضيع. (٦) مسند أحمد: ج٢ ص ٥٠٥.

⁽٤) شرح الكافية في النحو: ج١ ص ٢٤٤.

وقال الجوهري: أنا حرب لمن حاربني: أيّ عدو(١).

وفي القاموس: رجل حرب: عدة محارب وإن لم يكن محارباً للذكر والأُنثى والجمع والواحد(٢).

وفي نسخة: «الحزب» بكسر الحاء المهملة وسكون الزاء (٣):وهــــــ الطائفة وجماعة الناس.

وقال الراغب: الحرْب: جماعة فيها غلظ(٤).

وعليه: فالمراد بمن عودي وبالعدو أعم من الواحد لاستواء الواحد والجمع فيها. وصافاه مصافاة: أخلصه الـود، وصدقه المحبّة والاخاء وأصلـه من الصفـو وهو الخلوص من الكدر.

والتقرّب: تكلّف القرب، والمراد به هنا التحري لما يقتضي خطوة ورفعة في المنزلة تشبهاً بالقرب المكاني ومنه: «عيناً يشرب بها المقربون»(ه).

ومن: في قوله: «من الأعمال»: مبينة قدّمت على المبهم وهوقوله: «ماتطهّرنا به» كقـولك: عـندي مـن المال مايكني، وهي ومجرورها في محـل نصب على الحال فتعلّقها محذوف.

وقول بعض الطلبة: إنّها متعلقة بنتقرّب (٦) لتضمينه معنى فعمل غلط فاحش فاحذره.

والأعمال الزاكية: الصالحة أو النامية المباركة، من زكى يزكوبمعنى صلح، أو من زكى الزرع يزكو إذا حصل منه نمو كثير وبركة.

والتطهير من الذنوب هنا بمعنى غفرانها وإذهابها بالأعمال الزاكية كما قال

⁽١) الصحاح: ج١ ص ١٠٩.

⁽٢) القاموس المحيط: ج١ ص ٥٣. (٥) سورة المطففين: الآية ٢٨.

⁽٣) «ألف» الزاى. (٦) لم نعثر عليه.

تعالى: «إنّ الحسنات يذهن السيئات»(١).

وتعصمنا: أي تحفظنا، من عصمه الله من المكروه يعصمه من باب ضرب أي حفظه ووقاه.

واستأنفت الشيء إستئنافاً: إبتدأته.

وقال الراغب: إستأنفت الشيء: أي أخذت أنفه أي مبدأه(٣)، والمعنى وتحفظنا ممّا نريد أن نستأنفه من العيوب أو ممّا نشارف إستئنافه من العيوب تعبيراً بالفعل عن إرادته أو مشارفته كقوله تعالى: «والذين يتوفون منكم و پذرون أزواجاً وصية لازواجهم»(٣) أي والذين يشارفون الوفاة وترك الازواج يوصون وصية لأزواجهم لأنّ الوصيّة لا تكون بعد الوفاة وكذلك العصمة لا تكون بعد الإستئناف ولكن قبلها.

والعيب في الأصل: مصدر عابه إذا أدخل فيه نقصاً، ثم استعمل اسماً فجمع على عيوب.

وحتى: تعليليّة بمعنى كي أي كيلا يورد عليك أحد من ملائكتك إلّا دون مانورده من أبواب الطاعة لك وأنواع القربة إليك، يقال: أوردت على فلان كذا أي أتيته به.

قال بعضهم: حاصل هذا الكلام: حتى تكون أعمال الملائكة دون أعمالنا من الطاعة والقربة.

وقيل: معناه حتى لايورد عليك أحد من ملائكتك الذين هم كتبة الأعمال من ذنوبنا إلّا دون مانورده من أبواب الطاعة لك وأنواع القرية إليك.

وقيل: معناه حتى لايورد عليك أحد من ملائكتك من أعمال العباد إلا دون

⁽١) سورة هود: الآية ١١٤. (٢) الفردات: ص ٢٨.

⁽٣) سورة البقرة: الآية ٢٤٠.

مانورده عليك من أبواب الطاعة وأنواع القربة.

قلت: ويحتمل وجهاً آخر وهو أن يكون المعنى حتى لا يورد عليك أحد من ملائكتك من أعمالنا إلّا دون ما نورده من أبواب الطاعة إلى آخره، فإنّ من أبواب الطاعة مالا يعلمه الملائكة ولا يكتبونه كما يدل على ذلك صريحاً مارواه ثقة الإسلام في الكافي بسند حسن أو صحيح، عن زرارة عن أحدهما عليهما السّلام قال: «لا يكتب الملك إلّا ماسمع» وقد قال الله عزّوجل: «واذكر ربّك في نفسك تضرّعاً وخيفة» فلا يعلم ثواب ذلك الذكر في نفس الرّجل غير الله عزّوجل لعظمته (١).

وهذا وجه سديد ولا يخفى أنه أنسب من الوجوه المتقدّمة ولكن الأولى أن يقدّر المستثنى أعم من جميع ماذكر لأنّ الإستثناء مفرّغ وهو إنّا يكون في الجنس الذي لاأعمّ منه ودون وصف لموصوف محذوف، والتقدير حتى لايورد عليك أحد من ملائكتك شيئاً من الأعمال إلّا عملا دون مانورده من أبواب الطاعة أي أقل منه كمّاً وكيفاً، ودون هنا مشلها في قوله تعالى: «إنّا منّا القالحون ومنّا دون ذلك »(٢).

قـال صاحـب الكشّـاف: أي ومنّـا قوم دون ذلك فـحذف الموصوف كـقوله: «ومامنًا الّا له مقام معلوم»(٣) إنتهى.

وهذا على مذهب سيبويه وجهور البصريين من أنّ دون لاتخرج عن إستعمالها ظرفاً فهي في عبارة الدعاء منصوبة لفظاً على الظرفية ومحلاً على الوصفية.

وذهب الأخفش والكوفيّون إلى أنّه قد يتصرّف فيها نادراًفتخرج عن الظرفيّة، وخرّج عليه الأخفش قوله تمالى: «ومنّا دون ذلك» فقال: إنّ دون مبتدأ ومنّا

 ⁽۱) الكاني: ج٢ ص ٥٠٢ ح٤.
(٣) الكشاف: ج٤ ص ٦٢٧.

⁽٢) الجن: ١١.

اللَّهمَّ إِنِّي أَسَالُكَ بِحَقِّ هَذَا الشَّهرِ وَبِحَقِّ مَنْ تَعَبَّدَ لَكَ فِيهِ مِنِ إبتِدائِهِ إِلَى وَقتِ فَنائِهِ مِنْ مَلَكٍ قَرَّبتَهُ أُو نَبِيّ أُرسَلْتَهُ أُو عَبدٍ صالِحٍ

خبره وبنيت دون لإضافتها إلى مبني ويمكن حمل عبارة الدعاء على هذا أيضاً، لكن قال الدماميني يبطله أنّ التنزيل لايخرج على نادر(١).

قلت: وكذلك كلام الفصحاء لاسيّما كلامهم عليهم السّلام.

وأبواب الطاعة: أنواعها وأقسامها.

وأنواع القربة: أي أنواع أسبابها وذرائعها الأنّ المراد بالقربة القرب منه تعالى بحصول الرفعة ونيل الثواب لديه سبحانه تشبيها بالقرب المكاني، والعبد إنّا يورد الأعمال التي هي ذرائع إليها لكن اطلقت على نفس العمل للايذان بما بينها من كمال الإختصاص حتى كأنّه نفس القربة وعلية قوله تعالى: «ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ماينفق قربات عندالله وصلوات الرّسول ألا انّها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمه» (٧).

قال الزمخشري: المعنى: أن ما ينفقه سبب لحصول القربات وصلوات الرسول لأنّ الرسول كان يدعو للمتصدّقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله: «اللّهم صلّ على آل أبي أوفى» وقال تعالى: «وصلّ عليهم»، فلمّا كان ماينفق سبباً لذلك قيل: يتخذ ماينفق قربات وصلوات (٣) إنتهى.

قال العلامة النيسابوري: ثمّ إنّه تعالى فسّر القربة بقوله: «سيدخلهم في رحمته»، والسين لتحقيق الوعد() والله أعلم ه.

التأكيد بإنّ لصدق الرغبة وكمال العناية والإهتمام وإظهار غاية التضرّع والإبتهال.

⁽١) لم نعثر عليه. (٢) التوبة: ٩٩.

⁽٣) تفسير الكشاف: ج٢ ص ٣٠٣ ـ ٣٠٤.

⁽٤) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج٢ ص ٢٦٨.

إِختَصَصْتَهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَىٰ نَحُمَّدٍ وَآلِدِ وَأَهِلنا فِيهِ لِمِـا وَعَدَّتَ أُولِياءَكَ مِنْ كرامَتِكَ وَأُوجِبْ لَنا فيهِ ما أُوجَبتَ لِأَهلِ النَّبالَغَةِ في طاعَتِكَ وَاجعَلْنا في نَظْمٍ مِنْ إستَحَقَّ الرَّفِيعَ الأعلىٰ بِرَحْتِكَ .

وبحق هذا الشّهر: أي بما ثبت له عندك ووجب لديك من الفضيلة والكرامة، والإشارة بهذاالشهر إلى شهر رمضان الموضوع للجنس لا للفرد المنزل منزلة المحسوس الحاضر المشاهد أعني الشهر المقروء فيه الدعاء بدليل قوله عليه السَّلام: «وبحق من تعبّد لك فيه من إبتدائه إلى وقت إنتهائه»(١)، إذ المراد من وقت إبتداء خلقه إلى وقت إرتفاع التكليف فتعين كون المراد بهذا الشهر جنس شهر رمضان وإنّ(٢) أعلام الشهور أعلام أجناس كما نص عليه المحققون وهذا كقولك: وأنت في شهر رمضان هذا الشهر أفضل من سائر الشهور فإنّك لا تريد بهذا الشهر إلّا شهر رمضان الموضوع للجنس لا الشهر الذي أنت فيه بخصوصه كما هوظاهر.

وتعبّد الرجل: تنسّك واجتهد في العبادة.

وقوله عليه السَّلام: «من إبتدائه» أي من وقت إبتدائه فحذف المضاف وأناب المصدر منابه توسّعاً ومنه قوله تعالى: «ومن اللّيل فسبّحه وإدبـار النجّوم» (٣) أي وقت إدبارها ونحوه قولك: سرت اليوم من طلوع الشمس الى غروبها: أي من وقت طلوعها إلى وقت غروبها، وفي عبارة الدعاء شاهد لورود من لإبتداء الغاية في الزمان خلافاً لجمهور البصريين وأجازه الكوفيّون والأخفش والمبرّد وابن درستويه (٤).

قال الرضي: والظاهر مذهبهم إذ لامانع من قولك نمت من أوّل اللّيل إلى آخره وصمت من أول الشهر إلى آخره(٥) إنهي.

⁽١) هكذا في الاصل: ولكن في الدعاء «إلى وقت فنائه» فراجم.

⁽٢) «ألف» فإن.

⁽٣) سورة الطور: الآية ٤٩.

⁽٤) مغنى اللبيب: ص ٤١٩.

⁽٥) شرح الكافية في النحو: ج٢ ص٣٢١.

والشّواهد على ذلك كثيرة جداً، وفي الحديث: فطرنا من الجمعة إلى الجمعة (١). وفيه من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر، وفيه: هذا أوّل طعام أكله أبوك من ثلاثة أيّام.

«ومن» في قوله عليه السَّلام: «من ملك قرّبته» بيانيّة لمن الموصولة.

«وأو» في الموضعين للتفصيل ويعبّر عنه بالتقسيم لأنّ الغرض تقسيم ماتقدّم ممّا يتناول الأقسام وهـوقوله: «من تعبّد لك فيه» ولوجيء بالواو مكانها لصحّ بل قيل: مجيء الواو في التقسيم أكثر.

وأرسلته: أي بعثته.

والإختصاص: إفراد بعض الشيء بما لايشاركه فيه الجملة، تـقول: «إختصّ الله محمَّداً لنفسه» أي جعله خاصّته بحيث لايشاركه أحد فيما له عنده من المنزلة.

وأهلنا فيه لما وعدت أوليائك: أي إجعلنا أهلاً له، يقال: أهملك الله للخير تأهيلاً، وفلان أهلاً للإكرام: أي مستحق ومستوجب له، وهم أهل له يستوي فيه المفرد والجمع، ومنه: «هو أهل التقوى وأهل المغفرة»(٢) أي حقيق بأن يتقى، وحقيق بأن يغفر فكانوا أحق بها، وأهلها: أي المستحقين لها، والضمير من «فيه» عائد إلى الشهر مراداً به الشهر المقروء فيه الدعاء على طريقة الإستخدام.

والأولياء: جمع ولي وهو فعيل بمعنى المفعول وهو من يتولّى الله تعالى حفظه وحراسته على التوالي أو بمعنى الفاعل أي يتولّى عبادة الله تعالى وطاعته على الولاء من غير تخلل معصية، قال بعضهم: وكلا الوصفين شرط في الولاية.

وقال المتكلّمون: الولي من كان آتياً بالإعتقاد الصحيح المبني على الدليل بالأعمال الشّرعية، والتركيب يدلّ على القرب فكأنّه قريب منه سبحانه لإستغراقه في نور معرفته وجال حلاله.

⁽١) صحيح البخاري: ج٢ ص ٣٦.

وأوجب لنا؛ أي أثبت لنا، من وجب الشّيء يجب وجوباً إذا ثبت ولزم. وأهل المبالخة: المتصفين بها كما يقال: أهل العلم لمن اتّصف به، والمبالغة:

مصدر، بالغ في كذا: أي بذل جهده في فعله وتتبّعه.

والنظم: التأليف وضم الشيء إلى آخر، والمنظوم يقال: نظم من اللؤلؤ أي منظوم منه.

قــال الجوهري: وأصلــه المصــدر، ويقال لجمــاعــة الجراد نظم(١)، وفي الأساس جاءنا نظم من جراد ونظام منه: أي صفــ(٢)، وعليه فالمعنى: واجعلنا في جماعة من استحق الرفيع الأعلى أو في صفّهم.

والرفيع: فعميل بمعنى فاعل من رفع ككرم، رفعة: أي شرف وعلا، وإرتفع فهو رفيع: أي المقام الرفيع الأعلى، والمراد به أعلى مراتب الجنّة ودرجاتها.

وفي الحديث: إنّ في الجنّة مائة درجة بين كل درجتين منها مثل مابين السهاء والأرض وأعلى درجة منها الفردوس وعليها يكون العرش وهي أوسط شيء في الجنّة ومنها تفجر أنهار الجنّة فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس(٣).

وفي نسخة: من استحق الرّفيق الأعلى. قال ابن الأثير في الحديث: وألحقني بالرّفيق الأعلى. الرفيق: جماعة الأنبياء الساكنين أعلا عليّن فعيل بمعنى الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع (٤).

وقال الزنخشري في الفائق : روت عائشة قالت: وجدت رسول الله صلّى الله عليه وآله يثقل في حجري، قالت: فذهبت أنظر في وجهه فإذا بصره قد شخص وهو يقول: بل الرفيق الأعلى من الجنة، أي بل أريد جماعة الأنبياء من قوله تعالى:

⁽١) الصحاح: ج٥ ص ٢٠٤١، نقلاً بالمعنى.

⁽٢) اساس البلاغة: ص ٦٤١.

⁽٣) صحيح البخاري: ج٤ ص ١٩. مع اختلاف يسير في بعض الألفاظ وتقديم وتأخير.

⁽٤) النهاية لأبن الأثير: ج٢ ص ٢٤٦.

اللَّهمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَجَيِّبْنَاالِإِلَّادَ فِي تَوحِيدِكَ وَالتَّقَصِيرَ فِي تَسَجِيدِكَ وَالتَّقَصِيرَ فِي تَسَجِيدِكَ وَالشَّك فِي دِينِكَ وَالعَمَىٰ عَنْ سَبِيلِكَ وَالإَغْفَالَ لِحُرْمَتِكَ وَالإَغْفَالَ لِحُرْمَتِكَ وَالإَغْدَاعَ لِعَدُوكَ الشَّيطانِ الرَّجِيمِ.

«وحسن أولئك رفيـقاً» وذلك إنّه خيّـر بين البقاء في الدنيا وبين ما عندالله فاختار ماعنده، والرفيق كالخليط والصديق في كونه واحداً وجمعاً(١) إنتهى.

وقال الكرماني في شرح البخاري قوله عليه السَّلام بل الرفيق الأعلى أي اخترت المؤدّي إلى رفاقة الملا الأعلى من الملائكة أو الذين أنعم الله عليهم من النبيّن والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أُولئك رفيقا (٢) إنتهى.

وعلى هذه النسخة فمعنى قوله عليه السُّلام: «من استحق الرفيق الأعلى» أي من استحق رفاقة الرفيق الأعلى، والله أعلم .

جنبت الرّجل الشّر جنوباً: من باب قعد: أبعدته عنه، وجنّبته بالتشديد مبالغة كأنّك جعلته على جانب منه أي ناحية، ومنه قوله تعالى: «واجنبني وبنيّ أن نعبد الأصنام»(٣).

قال الزنخشري: وقرئ وجنّبني وفيه ثلاث لغات جنّبه الشر، وجنّبه وأجنبه، فأهل الحجاز يقولون: جنّبني شـرّه بالتشديد، وأهـل نجد جنبني شـره وأجـنبني، والمعنى: ثبتنا وأدمنا على إجتناب عبادتها(ع)، إنتهى.

والإلحاد: الميل عن الحق إلى الباطل، وقال بعضهم: الإلحاد:العدول عن الإستقامة والإنحراف عنها، ومنه: اللحد الذي يحفر في جانب القبر(ه).

وقال ابن السكّيت: الملحد: المعادل(٦) عن الحق والمدخل فيه ماليس منه،

⁽٤) تفسير الكشاف: ج٢ ص ٥٥٧ ـ ٥٥٨.

⁽٥) مجمع البحرين: ج٣ ص ١٤١.

⁽٦) «ألف»: العدول.

⁽١) الفائق في غريب الحديث: ج٢ صن ٧٦.

⁽٢) البخاري بشرح الكرماني: ج٢٢ ص ١٥٢.

⁽٣) إبراهيم: ٣٠.

يقال: ألحد في الدين ولحد(١).

وقال الواحدي: الأجود ألحد ولا يكاد يسمع لاحد بمعنى ملحد(٢).

وفائدة طلب إجتناب الإلحاد في توحيده تعالى إما حصول التثبيت والإدامة كما قاله الزمخشري في الآية أو هضم النفس وإظهار الفقر والحاجة، والإلحاد في التوحيد له مراتب بحسب مراتب التوحيد الأربع التي ذكرناها في الروضة الأولى(٣)، فالميل والعدول عن الإستقامة في كل مرتبة إلحاد فيها وانحراف عنها، فمنه ماهوشرك ظاهر، ومنه ماهو شرك خني.

والتقصير في الأمر: التواني فيه، ومجدته تمجيدا: نسبته إلى المجد ووصفته به. قال الراغب: الجد: السعة في الكرم والجلالة(٤).

وقال ابن الأثير: المجد لغة الشرف الواسع، ورجل ماجد: مفضال، وقيل: المجيد: الكريم الفعال، وقيل: إذا قارن شرف الذات حسن الفعال فهو المجد(ه).

وقال الراغب: التمجيد من العبد لله بالقول وذكر الصّفات الحسنة، ومن الله للعبد بإعطائه الفضل (٦).

«والشَّك »: الإرتياب واضطراب القلب والنفس.

وقال جماعة: الشك خلاف اليقين، فقولهم خلاف اليقين هو التردد بين شيئين سواء إستوى طرفاه أو رجّع أحدهما على الآخر، قال تعالى: «فإن كنت في شك ممّا أنزلنا إليـك »(٧)، قـال المفسّرون: أي غير متيقّن(٨) وهـويعمّ الحالتين وهذا المعنى هو المراد هنا.

⁽٥) النهاية لابن الأثير: ج ٤ ص ٢٩٨. (١) لسان العرب: ج٣ ص ٣٨٨.

⁽٢) التفسير الكبير للفخرالرازي: ج١٥ ص ٧١. (٦) الفردات: ص ٤٦٤.

⁽٣) ج ١ ص٣٢٣.

⁽٨) مجمع البيان: ج٥ - ٦ ص ١٣٣٠ (٤) الفردات: ص ٤٦٣.

^(√) يونس: ٩٤.

والمراد «بدينه» تعالى الإسلام لقوله عزّوجلّ: «أفغير دين الله يبغون»(١), قال المفسّرون: يعني الإسلام (٢) لقوله تعالى: «ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه»(٣)، وقوله تعالى: «ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا»(٤) قالوا: أي في ملّة الإسلام التي لا دين له تعالى يضاف إليه غيرها، وعرّفوا الدين بأنّه وضع إلهى لأولي الألباب يتناول الأصول والفروع.

والعمى: فقدان البصر، ويستعار للقلب كناية عن الضلال بجامع عدم الإهتداء وهو المراد هنا.

وسبيله تعالى: كل مايتوصّل به إلى رضاه وثوابه. قال الراغب: يستعمل السبيل لكل مايتوصّل به إلى شيء خيراً كان أو شرّاً(ه).

وقال ابن الأثير: قد تكرّر في الحديث ذكر «سبيل الله» وهوعام يقع على كلّ عمل خالص سُلِك به في طريق التقرب إلى الله تعالى بأداء الفرائض والنوافل وأنواع التطوّعات(٦).

وأغفلت الشيء إغفالاً: تركته إهمالاً من غير نسيان.

والحرمة بالضم: ما يجب القيام به ويحرم التفريط فيه، والإغفال له، ومنه قوله تعالى: «ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربّه»(٧)، ويدخل فيه ما حرمه الله تعالى من ترك الواجبات وفعل المحرّمات.

وفي نسخة: لخدمتك .

والإنخداع: مطاوع، خدعته خدعاً من باب منع فانخدع إذا أظهرت له خلاف ماتخفيه فوثق بك وأطمأنّ إليك، وقيل: الخدع: إنزال الغيرعمّا هو بصدده

⁽١) آل عمران: ٨٣. هـ (٥) المفردات: ص ٢٢٣.

⁽٢) مجمع البيان: ج١ - ٢ ص ٤٧٠. (٦) النهاية لابن الأثير: ج٢ ص ٣٣٨ - ٣٣٦.

⁽٣) آل عمران: ٨٥. (٧) الحج: ٣٠.

⁽٤) النصر: ٢.

اللَّهـمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وآلِهِ وإذا كَانَ لَكَ فِي كُلِّ لِيلَةٍ مِنْ لَيالِي شَهرِنا هَذا رِقابُ يُعيتُها عَفُوكَ أُويَهُها صَفُحكَ فَأَجَعَلُ رِقابَنا مِنْ تَلِكَ الرِقابِ وَاجَعَلْنَا لِشَهرِنا مِنْ خَيرِ أَهلِ وَأَصحابٍ.

بأمر تبديه على خلاف ماتخفيه، وإيثار التعبير بعدوك دون عدوّي لتضمّن الإضافة تحريضاً وإغراء على إذلاله وقعه كما تقول: عدوّك بالبّاب، وعداوته تعالى عبارة عن مخالفة أمره عناداً والخروج عن طاعته مكابرة.

والشيطان: بدل من عدوك ، ويجوز كونه عطف بيان عليه.

والرجيم: صفة تتضمّن ذمّاً لتعيّن الموصوف بدونها والشيطان الرجيم: المطرود عن الخيرات وعن منازل الملأ الأعلى، وقيل: المرجوم باللعنة لايذكره مؤمن إلّا لعنه، لعنه الله تعالى ه.

«إذا» هنا واقعة موقع إذ في كونها للماضي مثلها في قوله تعالى: «ولا على الله الذين إذا ما أتوك لتحملهم، قلت لا أجد»(١) لنزول الآية بعد الإتيان وكذلك الدعاء وقع بعد أن ثبت أنّ له تعالى في كل ليلة من ليالي هذا الشهر رقاباً يعتقها عفوه وهي وإن كانت للمستقبل غالباً، لكن نصّ الجمهور على أنها قد تكون للماضى كإذ كما إنّ إذ تكون للمستقبل كإذا.

قال ابن مالك في التسهيل: وربما وقعت إذا موقع إذ وإذ موقعها (٢).

وقال بعضهم: إذا تنوب عمّا مضى من الزمان وما يستقبل بمعنى إنّها لجرّد الوقت.

وكان: ناقصة. قال الفخر الرازي: «كان» إذا كانت ناقصة كانت عبارة عن وجود شيء في زمان ماض على سبيل الإبهام فلا تدل على إنقطاع طار (٣).

⁽١) التوبة: ٩٢.

⁽٢)و(٣) لم نعثر عليها.

قال الطيّبي: يعني لـيس معنـاه أنّه كان على تلـك الصفة ثـمّ مابقي على ماكان كما يقال: كان في علم الله كذا(١).

وقال الزمخشري: «كان» عبارة عن وجود شيء في الزمان الماضي على سبيل الإبهام وليس فيه دليل على على سابق ولا انقطاع لاحق ومنه قوله تعالى: «وكان الله غفوراً رحيماً»(٧).

قال التفتازاني: معنى الإبهام أنها لادلالة فيها على ماذكر من عدم سابق وانقطاع لاحق ولا على الدوام فلذلك تستعمل فيا هو حادث مثل: كان زيدً راكباً، وفيا هو دامُ مثل: كان الله غفوراً رحيا(٣).

وقال الشريف المرتضى «قدّس سرّه»: إذا قلت: كنت العالم وماكنت إلّا عليماً وخبيراً وماكنت إلّا عليماً وخبيراً وماكنت إلّا الشجاع والجواد، فالمراد بذلك كلّه الإخبار عن الأحوال كلّها ماضيها وحاضرها ومستقبلها ولايفهم من كلامهم سوى ذلك (٤).

وقال الراغب: «كان» عبارة عمّا مضى من الزمان، وفي كثير من وصف الله تعالى تنبئ عن الأزليّة، وما استعمل منه في جنس الشيء متعلّقا بوصف له هو موجود فيه فتنبيهٌ على أنّ ذلك الوصف لازم له، قليل الإنفكاك عنه نحوقوله تعالى: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً»، وإذا استعمل في الزمان الماضي فقد يكون المستعمل فيه باقياً على حالته نحو: «وكان الشّيطان لربّه كفوراً»، وقد يكون قد تغيّر نحو: كان فلان كذا ثم صار كذا، ولا فرق بين أن يكون المستعمل فيه كان قد تقدم تقدماً كثيراً نحو: كان في أوّل ما أوجد الله العالم وبين أن يكون قد تقدم بآن واحد فلا فرق بين أن تقول: كان آدم كذا وبين أن تقول كان زيد هاهنا، ويكون بينك وبين ذلك الزمان أدنى وقت ولهذا صح أن

⁽١)و(٢) لم نعثر عليها.

⁽٣)و(٤) لم نعثر عليها.

قال: «كيف نكلِّم من كان في المهد صبيّاً» فأشار بكان إلى عيسى وحالته التي شاهدوه عليها(١) إنهي.

إذا عرفت ذلك فكان في عبارة الدعاء وإن دلّت على المضي لادلالة على الإنقطاع بل الغرض منها هنا الإستمرار ولذلك وصف اسمها وهو رقاب بجملة قوله: «يعتقها عفوك » فجمع بين صيغتي الماضي وهو كان والمستقبل وهو يعتقها للنص على الإستمرار كقوله تعالى: «والله غرج ماكنتم تكتمون»(٢) ولم تلحق كان علامة التأنيث في اسمها غير حقيق أو للفصل بينها.

والجار والمجرور من قوله: «لك » خبر كمان متعلق بمحذوف أي: حاصلة لك ، والظرف من (٣) قوله: «في كل ليلة» متعلّق بهذا المحذوف المقدر وهو الخبر، ولك متعلّق بكان عند من يرى تعلق الظرف بالفعل الناقص.

وأعتقه إعتاقا فهومعتق إذا حرّره وخلّصه من الرّق، ثم استعمل في الـتخليص من العذاب بجامع الفكاك من الإهانة والمشقّة.

والرقاب: جمع رقبة وهي العنق فجعلت كناية عن جميع الذات، وقد تقدّم وجه ذلك و «أو» للتنويم.

وقال الراغب: الصفح: ترك التثريب والتقرير بالذّنب وهو أبلغ من العفو، وقد يعفو الإنسان ولا يصفح، وصفحت عنه أوليته مني صفحة جميلة معرضاً عن ذنبه، أو لفت صفحتي متجافياً عنه أو تجاوزت الصفحة التي أثبت فيها ذنبه من الكتاب إلى غيرها من قولك: تصفّحت الكتاب(؛) إنهى.

والهبة: أن تجعل ملكك لغيرك ، كأنّ الرّقاب لما استحقت عقابه سبحانه خرجت عن كونها ملكاً لأصحابها ودخلت في ملك عقابه وانتقامه تعالى فوهبها

⁽١) المفردات: ص ٤٤٤ - ٤٤٥، (٣) «ألف»: في

⁽٢) البقرة: ٧٢. (٤) المفردات: ص ٢٨٢.

صفحة لأربابها وإسناد الإعتاق والهبة إلى العفو والصفح مجاز عقلي لأنّهها فعل الله تعالى وإنّها العفو والصفح سببان لهما كقوله تعالى: «وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً»(١) والقرينة إستحالة قيام المسند بالمذكور عقلاً وقد ورد بمضمون هذه الفقرة من الدّعاء جملة أحادث:

روى ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي جعفر عليه السَّلام قال: كان رسول الله صلّى الله عليه وآله يقبل بوجهه إلى الناس فيقول: يامعشر الناس إذا طلع هلال شهر رمضان غُلّت مردة الشياطين وفتحت أبواب السهاء وأبواب الجنان وأبواب الرحمة وغلقت أبواب النار وأستجيب الدعاء وكان فيه عند كل فطر عتقاء يعتقهم الله من النار وينادي مناد كل ليلة هل من سائل هل من مستغفر؟ الحديث،

وبسنده عن أبي عبدالله عليه السَّلام: إنَّ لله عزّوجل في كل ليلة من شهر رمضان عتقاء وطلقاء من النار إلاّ من أفطر على مسكر فإذا كان في آخر ليلة منه أعتق فيها مثل ما أعتق في جميعه(٣).

وروى شيخ الطائفة في التهذيب بسنده عن عمر بن يزيد عن أبي عبدالله عليه السَّلام قال: إن لله في كل يوم من شهر رمضان عتقاء من النار إلاّ من أفطر على مسكر، أو مشاحن (٤)، أو صاحب شاهين، قال: قلت: وأي شيء صاحب شاهين؟ قال: الشطرنج (٥).

⁽١) الأنفال: ٢.

⁽٢) الكافي: ج٤ ص ٦٧ ح٦.

⁽٣) الكافي: ج ٤ ص ٦٨ ح٧.

⁽٤) المراد بالمشاحن: صاحب البدعة والضلالة، ومن خالف حكم الله والمعادي لاوليائه.

⁽٥) تهذيب الأحكام: ج٣ ص ٦٠ ح ٢٠٣.

اللَّهمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِيهِ وَأَعَقَ ذُنُوبَنا مَعَ إِمَاقِ هِـلالِهِ وأسلَخ عَنَا تَبِعاتِنا مَعَ انسلاخ ِ أَيَامِهِ حَتَّىٰ يَنقَضِيَ عَنَّا وَقَد صَفَّيتَنا فِيهِ مِنَ الخَطِيئاتِ

وروى الشيخ أبو محمَّد هارون بن موسى التلعكبري بإسناده عن أبي عبدالله عليه السَّلام: في خبر طويل أنَّ عليّ بن الحسين عليهماالسَّلام كان يقول: إنَّ لله تعالى في كل ليلة من شهر رمضان عند الإفطار سبعين ألف ألف عتيق من النار كل قد استوجب النار فإذا كان آخر ليلة من شهر رمضان أعتق فيها مثل ما أعتق في جميه (١).

قوله عليه السَّلام: «فـاجعل رقابنا من تلك الرقاب»: «الفاء»: رابطة لجواب إذا، والجعل: كما يكون بمعنى التصيير نحو جعلت الفضة خاتماً يكون بمعنى الحكم بشيء على شيء وهو تصيير عقلي وهو المراد هنـا أي احكم لرقابنا بأن تكون من تلك الرقاب المعتقة أو الموهوبة ومنه «إنّا رادّوه إليك وجاعلوه من المرسلين»(٢).

و «من»: تبعيضية أي بعض تلك الرقاب وهو ثناني مفعولي الجعل والأوّل الضمير ولشهرنا متعلّق بمحذوف وقع حالاً من خير أهل وأصحاب إذ لو تأخّر عنه لكان صفة له كقوله: وتقديمه لرعاية السجم.

• لميّة موحشاً طلل •

«والأهل والأصحاب»: عبارة عن المختصين به إختصاص الأهل بنسيهم الملازمين لصيامه وقيامه ملازمة الأصحاب لمصحوبهم.

قال ابن فارس: كل شيء لازم شيئاً فقد صحبه (٣) والله أعلم .

المحق: ذهاب الشيء كلّه حتى لايبق منه شيء، والفعل من بـابـمنعـ ومنه إنمحاق الهلال لشلاث ليال من آخر الشهر لذهاب نوره كلّه، وقد ذكرنا في الروضة الثالثة والأربعين(٤)علّـة إنمحاقه، والمراد بالهلال القمر تسمية له على مـاكان عليه

 ⁽١) فضائل الآشهر الثلاثة: ص٤٧ ح٤٥.
(٣) معجم مقاييس اللغة: ج٥ ص ٢٤٥ نقلاً بالمنى.
(٩) القصص: ٧٠.

وَأَخلَصْتَنا فِيهِ مِنَ السَّيئاتِ اللَّهمَّ صَلِّ عَلىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وإنْ مِلْنا فِيهِ فَعَدَلِنا وإنْ زُغْنا فِيهِ فَقَوِمنا وإنْ إشتَمَلَ عَلَينا عَدُوكَ الشَّيطانُ فَاستَنقِذْنا مِنهُ.

كتسمية البالغ يتيماً، أو المراد به لليلتين من آخر الشهرست وعشرين وسبع وعشرين وسبع وعشرين على ماتقدم من القول بأنه يسمى في هاتين الليلتين هلالاً أيضاً، ويحتمل أن يكون المراد به الشهر أي العدد المعروف من الأيّام، فقد نقل الفيومي في المصباح أنّه قيل: إنّ الهلال هو الشهر بعينه (١).

فيكون المراد بإمحاقه إنقضاؤه وفناؤه، وأصل الإمحاق إنمحاق بالنون مصدر مطاوع محقه فانمحق، كالإنكسار مصدر مطاوع كسره فانكسر فأدغمت النون في الميم وإن لم يتقاربا لأنّ الغنّة التي فيها جعلتها كالمتقاربين.

وفي نسخة: «مع محاق هلاله» بكسر الميم وضمّها.

وحكى صاحب القاموس التثليث فها فقال: والمحاق مثلَّثة آخر الشّهر أو ثلاث ليال من آخره أو أن يستر القمر فلا يُرى غدوة ولا عشيّة سمّي لأنه طلع مع الشمس فحقته (٢) إنهى.

والسلخ: إخراج الشيء ممّا لابسه ونزعه عنه من سلخ الشاة وهو نزع جلدها عنها، والفعل من باب منع وقيل : أي وانزع عنّا تبعاتنا وهي إستعارة مكنيّة، شبه التبعات في إحتوائها على الحيوان فأثبت لها السلخ تخييلاً، ولك جعلها تبعية ولعله أظهر.

و «إنسلاخ الأيام»: إنقضاؤها ومضيها. قال تعالى: «فإذا إنسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين» (م) أي إذا انقضت ومضت وهو أيضاً إستعارة من الإنسلاخ

(٣) التوبة: ٥.

⁽١) الصباح النير: ص ٨٧١ - ٨٨٠.

 ⁽۲) القاموس المحيط: ج٣ ص ٢٨٢.

الواقع بين الحينوان وجلده بجامع الإنفصال عن الملابس كها ذكره أبو الهيثم من إنّه يقال: أهللنا بشهر كذا أي دخلنا فيه ولبسناه فنحن نزداد كل ليلة لباساً منه إلى مضيّ نصفه ثم نسلخه عن أنفسنا جراً فجراً (١) حتى نسلخه عن أنفسنا كلّه فينسلخ وأنشد:

إذا ماسلخت الشهر أهللت مثله كنى قائلاً سلخي الشهور وأهلالي(٢) وتحقيقه: إنّ الزمان محيط بما فيه من الزمانيات مشتمل عليه إشتمال الجلد على الحيوان وكذا كل جزء من أجزائه المستد من الأيّام والشهور والسنين فإذا مضى فكأنّه إنسلخ عمّا فيه.

والحاصل: إنّه تشبيه (٣) لخروج المتزمّن عن زمانه بانفصال المتمكّن عن مكانه فكلاهما ظرف.

وصفا الشيء صفواً: من باب قعد وصفاء إذا خلص من الكدر فهوصاف، وصفيته من القذى تصفية: أزلته عنه، وخلص الماء من الكدر خلوصاً من باب قعد صفا وأخلصته إخلاصاً كخلصته تخليصاً صفيته، ومنه أخلص له المودّة (٤) وأخلص لله دينه وفرّقوا بين الخطيئة والسيئة بأنّ الخطيئة الصغيرة والسيئة الكبيرة لأنّ الخطأ بالصغيرة أنسب والسوء بالكبيرة ألصق.

وقيل: الخطيئة ما لا عمد فيه، والسيّئة: ماكان عن عمد.

وقيل: الخطيشة: ماكان بين الإنسان وبين الله، والسيئة: ماكان بينه وبين العباد.

وقال الراغب: الخطيئة والسيّئة متقاربتان إلّا أنّ الخطيئة أكثر ماتستعمل فيا لايكون مقصوداً إليه في نفسه بل يكون القصد سبباً لتولّد ذلك الفعل منه كمن

⁽۱) «ألف»: جزا فجزء ً (۴) «ألف»: تشبه .

⁽٢) لسان العرب: ج٣ ص ٢٥ مذكورعن غيره. (١) «ألف»: المرقة.

اللَّهُمَّ اشْحَنهُ بِعِبادَتِنا إيّاكَ وَزَيِّنْ أوقاتَهُ بِطاعَتِنا لَكَ وأعِنّافي نَهارِه

يرمي صيداً فأصاب إنساناً أو شرب مسكراً فجنى جناية، فإن كان ذلك الشيء الذي تولدت الخطيئة منه محظوراً فعله كشرب المسكر كان مايتولد من الخطأ عنه غير متجاف عنه(١).

والميل: العدول عن الوسط إلى أحد الجانبين ويستعمل في الجور، ومال الحائط ميلاً: زال عن إستوائه.

وعدَّلته تعديلا: سوّيته فاستوى، والكلام إستعارة تبعيّة.

وفي حديث عـمر: الحـمد لله الـذي جعلني في قـوم إذا ملـت عدّلـوني كها يعدل السّهم في الثقاف(٢).

والزيغ: الميل عن الإستقامة، ومنه: «فلمّا زاغوا أزاغ الله قلوبهم »(٣)، أي: لما فارقوا الإستقامة عاملهم الله بذلك.

وقوّمته تقوماً فتقوّم: عدّلته فتعدّل.

واشتمل على الشيء: أحاط به، وأصله من الإشتمال بالـثوب، وهو أن يدير الثوب على جسده كلّه لايخرج منه يده. قال:

أوردها سعد وسعد مشتمل ما هكذا تورديا سعد الإبل وأنقذته من الشرّ واستنقذته منه: إذا خلصته منه،قال تعالى: «وكنتم على شفا حفرة من النّار فأنقذكم منها»(ه) . .

شحن السفينة شحناً من باب نفع: ملأها وأتم جهازها كلّها ومنه: «في الفلك المشحون»(٦).

وزيّن أوقاته بطاعـتنا: أي اجعلـها زينة لها كما قـال تعالى: «ولقد زيّنا السّماء

⁽١) المفردات: ص ١٥١. (٤) اساس البلاغة: ص ٣٣٨.

⁽٢) الثقاف: ماتقوم به الرماح، تريد انه سوى عوج المسلمين. (٥) آل عمران: ١٠٣.

⁽٣) الصف: ٥. (٦) يس: ٤١ والشعراء: ١١٩.

عَلَىٰ صِيامِهِ وَفِي لَيلِهِ عَلَىٰ الصَّلاةِ وَالتَّضَرُعِ إلَيكَ وَالخُّشُوعِ لَكَ وَالذِّلةِ بَينَ

الذّنيا بمصابيح» (١) إلّا أنّ المصابيح للساء زينة محسوسة لإدراكها بالبصر(٢)، والطاعة للأوقات زينة معقولة لإدراكها بالعقل، وإسناد الشحن والتزيين إلى الله سبحانه من باب الإسناد إلى السبب إذ كان هو المقدّر على ذلك والموقّق له.

و إعانة الله تعالى للعبد: عبارة عن إفاضة قوّة على إستعداده تقوى بها نفسه وعقله وجسده على المستحسن من الأعمال كالصلاة والزكاة والصيام.

والتضرع: المبالغة في الإبتهال والسؤال.

والخشوع: الخضوع والتواضع، وقيل: الخشوع بإعتبار أفعال الجوارح، والخضوع والتواضع يعتبران بالأخلاق والأفعال الظاهرة والباطنة، ولذلك قيل: إذا تواضع القلب خشعت الجوارح.

والذلة بالكسر: الهوان والإستكانة وهي من أشرف القربات إلى الله تعالى الآنها إنّا تكون عن قهر النفس الأقارة بالسوء، وشرف المخلوق في إظهار العبودية والمذلّة والضراعة له سبحانه كها قال: «لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقرّبون» (٣) تنبهاً على أنّ ذلك رفعة وعزّة لاضعة وذلّة.

وقوله: «بين يديك »: مستعارمها بين الجهتين المسامتين ليدي الإنسان وهو هنا من باب التمثيل، وقد تقدم الكلام عليه غير مرّة.

قوله عليه السَّلام: «حتى لايشهد نهاره علينا بغفلة» إلى آخره. تعليل لمضمون الفقر الأربع السابقة، وهذه الشهادة إنَّها تكون بلسان الحال فإنَّ النهار والليل لمَّا كانا ظرفين لما يقع فيهما كان حضورهما ومايكون فيهما في علم الله تعالى بمنزلة الشهادة عنده، وقد تقدّم نظير ذلك في شرح دعاء الصباح (٤).

والغفلة: سهو يعتري الإنسان من قلَّة التحفظ والتيقظ، وقيل: هي متابعة

⁽١) اللك: ٥. (٣) النساء: ١٧٢.

⁽٢) «ألف»: بالمبصر. (١) ج٢ ص٢٢٨.

يَدَيكَ حَتَىٰ لايَشهَدَ نَهَـارُهُ عَلَينا بِغَفلةٍ وَلا لَيلُهُ بِتَفريطٍ، اللَّهُمَّ وَاجَعَلْنا في سائِر الشُهورِ والأيام كَذلِكَ ماعَمُّرتنا.

وأجعَلْنا مِنْ عِبادِكَ الصّالِحِينَ الّذِينَ يَرثِونَ الفِردَوسَ هُم فِيها خالِـدُونَ وَالّذِينَ يُؤتونَ مـاأتَوا وقُلُوهُم وَجِلَةٌ إِنَّـهُم إِلىٰ رَبِّهم راجِعُونَ وَمِنَ الّذِينَ يُسارِعُونَ في الحَيَراتِ وَهُم لَمَا سابِقُونَ.

النفس على ماتشتهيه.

وقال سهل: الغفلة: إبطال الوقت بالبطالة، وهذا المعنى هنا أنسب بسياق الدعاء من غيره.

والتفريط: التقصير، يقال: فرّط في الأمر تفريطاً إذا قصر فيه وضيّعه.

وسائر الشّهور: أي باقيها: أي فيا بقي من الشهور والأيّام سوى شهر رمضان.

وكذلك: في محل نصب على المفعوليّة لأنّه ثاني مفعولي «واجعلنا»وذلك: إشارة إلى الإتّصاف بالأوصاف المذكورة التي سأل أن يكون عليها في شهر رمضان.

وما: مصدرية زمانية: أي مدة تعميرنا مثلها في قوله تعالى: «مادمت حيّا»(١)، أصله مدة دوامي حيّا فحذف الظرف وخلفته ماوصلتها كها جاء في المصدر الصريح نحو: جئتك صلاة العصر واتيتك(٢) قدوم الحاج، أي وقت صلاة العصر وزمن قدوم الحاج،والله أعلم . .

فيه إقتباسان:

الأوّل: من قوله تعالى في أوائل سبورة المؤمنون: «أُولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون» (٣) فالمراد بعباده الصالحين: هم المشار إليهم بقوله تعالى: «أُولئك هم الوارثون» (٤) وهم المؤمنون بإعتبار إتصافهم بالصفات

⁽۱) مريم: ۳۱.

⁽٢) «ألف»: أتيتك.

⁽٣) و (٤) المؤمنون: ١٠ و ١١.

السبع المذكورة في قوله تعالى: «قد أفلح المؤمنون ه الذين هم في صلاتهم خاشعون ه والذين هم عن اللّغو معرضون ه والذين هم للزكاة فاعلون و والذين هم لفروجهم حافظون ه إلاّ على أزواجهم أو ماملكت أيمانهم فإنّهم غير ملومين و فن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون و والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون و والذين هم على صلاتهم يحافظون»(۱) وعبر عنهم بالصالحين للاشارة إلى أنّ الصلاح ينتظم جميع هذه الصفات، ولذلك فسروا الصالح: بأنه القائم بما يلزمه من حقوق الله سبحانه وحقوق الناس وقوله تعالى: «يرثون الفردوس»(۲): أي ينالونها ويملكونها كما ينال الوارث الارث بجامع الحصول من غير كد ولا تعب فكانت شبهاً (۳)بالميراث.

قال الراغب: يقال: لكل من حصل له شيء من غير تعب قد ورث كذا، ويقال: لمن خوّل شيئاً مهنئاً أورث كذا(٤) قال تعالى: «تلك الجنّة التي نورث من عبادنا من كان تقيّاً»(ه).

وقيل: الوجه في ذلك أنّ الميراث كما يطلق على ماملكه الميّت يطلق على ما (٦) يقدّر ملكه فيه، ولذلك قالوا للدية إنّها ميراث المقتول، وكلّ من في الجنّة فله مسكن مفروض في البنتة على تقدير كفره، وكل من في النّار فله مسكن مفروض في الجنّة على تقدير إيمانه فإذا تبادل المسكنان كان جميع أهل الجنّة وارثين، ولكن كل الفردوس لا يكون ميراثاً بل بعضه ميراث وبعضه بالاستحقاق إلّا أنّه يصدق بالجملة أنّهم ورثوا الفردوس.

وقد روي هذا المعنى عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قال: ليس من مؤمن ولاكافر إلاّ وله في الجنّة والنار منزل فإذا دخل أهل الجنّة الجنّة وأهل النار النار

⁽١) المؤمنون: ١- ٩. (٤) المفردات: ص ١٩٥٠.

⁽٢) المؤمنون: ١١. (٥) مريم: ٦٣.

⁽٣) «ألف»: شبهاً. (٦) «ألف»: على مالايقدر.

رفعت الجنّة لأهل النار فنظروا إلى منازلهم فيها، فقيل: لهم هذه منازلكم لوعملتم بطاعة الله ثم يقال: يـا أهل الجنّة رثوهم بما كنتم تـعمـلون فتقسّم بين أهـل الجنّة منازلهم(١).

وروى على بن إبراهيم قال: حدّثني أبي، عن عثمان بن عيسى، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السّلام، قال: ماخلق الله خلقاً إلّا جعل له في الجنّة منزلاً وفي النار منزلاً فإذا دخل أهل الجنّة الجنّة وأهل النار النار نادى مناد ياأهل الجنّة أشرفوا فيشرفون على أهل النّار وترفع لهم منازلهم فيها ثم يقال لهم: هذه منازلكم التي لوعصيتم الله لدخلتموها يعني في النار، قال: فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل المنار الجنّة في ذلك اليوم فرحاً لما صرف عنهم من العذاب، ثم ينادي مناد ياأهل النار إفعوا رؤوسكم فيرفعون رؤوسهم فينظرون إلى منازلهم في الجنّة ومافيها من النعيم فيقال: هذه منازلكم التي لو أطعتم ربّكم لدخلتموها قال: فلو أنّ أحداً مات حزناً لمات أهل النار فيورث هؤلاء منازل هؤلاء وذلك قول الله عزّوجل: «أولئك هم الوارثون» الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون»(٢).

وقيل: إنّ الجنة كانت مسكن أبينا آدم عليه السَّلام فإذا إنتقلت إلى أولاده كانت شبيها بالميراث.

والفردوس: الجنّة ولهذا انث الضمير في قوله: «هم فيها خالدون»(٣) قيل: هو اسم لجميع الجنّة، وقيل: لطبقتها العليا، وأصل الفردوس: البستان وجمعه فراديس. قال كعب: هو البستان الذي فيه الأعناب(٤).

وقال اللّيث: الفردوس جنّة ذات كروم(ه)، يقال: كرم مفردس: أي معرّش. وقال الضحّاك: هي الجنّة الملتفّة بالأشجار وهو اختيار المبرد وقال: الفردوس

⁽١) لم نعشرعليه بنصه، وقريب منه في شعب الايمان ج ١ ص ٣٤١ - ٣٧٧

⁽٢) تفسير علي بن إبراهيم القمي: ج٢ ص ٨٩. ﴿ وَ) تفسير ابن كثير: ج٤ ص ٤٣١.

⁽٣) المؤمنون: ١١. (٥) تفسير أبي السعود: ج٥ ص ٢٥٠ ونسبه الى القيل.

فيا سمعت من كلام العرب: الشجر الملتق، والأغلب عليه العنب(١). وجمعه الفراديس، قال: وهذا سمّى باب الفراديس بالشام وأنشد لجرير:

فقلت للركب إذ جد المسير بنا يابعد ببرين من باب الفراديس (٢)

وقال مجاهد: هو البستان بالرومية (٣). واختاره الزجاج فقال هو بالرومية منقول إلى لفظ العربية، قال: وحقيقته أنه البستان الذي يجمع كل مايكون في البساتن ١٤).

وقال الفيروزآبادي في القاموس: الفردوس: البستان يجمع كل مايكون في البساتين وقد تؤتّث عربية أو رومية نقلت أو سريانية (ه).

وقيل: هو بلسان الحبشة: البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر.

وقال الحافظ السيوطي في الاتقان: أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال: الفردوس: بستان بالروميّة وأخرج عن السدّي قال: الكرم بالتبطية وأصله فرداساً(٦).

وروي عن النبيّ صلّى الله عـليه وآله إنّه قال: بنى الله الفردوس بيده وحظرها على كل مشرك وكلّ مدمن خر سكّير(٧).

وعنه صلّى الله عليه وآله: خلق الله تبارك وتعالى ثلاثة أشياء بيده: خلق آدم بيده، وكتب التوراة بيده، وغرس الفردوس بيده، ثم قال: وعزّي وجلالي لايدخلها مدمن خر ولا الديوث، قالوا: قد عرفنا مدمن الخمر فما الديوث؟ قال: الذي يقرّ السّوء في أهله(٨).

⁽١) تفسير أبي السعود: ج٥ ص٠٥٠. (٢) تفسير التبيان: ج٧ ص ٣١١.

⁽٣) الاتقان في علوم القرآن: ج١ ص ١٣٩، والدر المنثور: ج٤ ص٤٠٠.

⁽٤) مجمع البيان: ج ٥ ـ ٦ ص ٤٩٨.

⁽e) القاموس: ج٢ ص ٢٣٦. (٧) الجامع الصغير: ج١ ص ٦٨.

⁽١) الإتقان في علوم القرآن: ج١ ص ١٣٩. (٨) كنزالعمال: ج٦ ص ١٣٠ و ١٣١ ح١٣٨٥.

وعن ابن عطيّة مرفوعاً قال: خلق الله جنّة الفردوس بيده فهويفتحها كل يوم خيس فيقول إزدادي طيباً لأوليائي،إزدادي حسناً لأوليائي(١).

ومعنى خلقها بيده إنّه تولى خلقها وإيجادها من غير واسطة.

وروي: أنَّ الله عزَّوجلَّ بنى جنَّة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضَّة وجعل خلالها المسك الأذفر(٢).

وعنه صلّى الله عليه وآله أنه قال: الفردوس مقصورة الرحمن منها الأنهار والأشجار(٣).

أي من الفردوس تفجّر الأنهار المذكورة في قوله تعالى: «فيها أنهار من ماء»(؛).

وعن أبي أمامة: سلوا الله الفردوس فإنّها أعلى الجنان وإنّ أهلَ الفردوس يسمعون أطيط العرش، ومعنى قوله تعالى: «هم فيها خالدون»(ه) أي دائم بقاؤهم فيها لايموتون فيها ولا يخرجون عنها أبداً.

وقال الراغب: والحلود في الجنّة: بقاء الأشياء على الحالة التي هي عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها(٦).

والإقتباس الثاني من قوله تعالى في أثناء سورة المؤمنون أيضاً: «إنّ الذين هم من خشية ربّهم مشفقون ه والذين هم بربّهم يؤمنون ه والذين هم بربّهم لايشركون ه والذين يؤتون ماأتوا وقلوهم وجلة أنهم إلى ربّهم راجعون ه أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون»(٧) وفي هذا الإقتباس دليل على جواز تغيير لفظ المقتبس بزيادة أو نقصان ونحو ذلك ان المقتبس ليس بقرآن حقيقة بل كلام عائله كما ذكرته في شرح بديعتي المستى بأنوار الربيع و بسطت الكلام عليه فيه وقد

⁽١) لم نعثر عليه. (٥) المؤمنون: ١١.

⁽٢) تفسير الكشاف: ج٣ ص ١٧٨. (٦) المفردات: ص ١٥٤.

⁽٣) الدر المنثور: ج٤ ص ٢٠٤، (٧) المؤمنون: ٥٧ ـ ٦١.

⁽٤) محمّد: ١٥.

•••••

مرّ التنبيه على ذلك في الروضة الأولى(١).

فقوله عليه السَّلام: «ومن الذين يسارعون في الخيرات» مقتبس من قوله تعالى: «أُولئك يسارعون في الخيرات»(٢) فخيره إلى ماترى، فلو كان المقتبس قرآناً لما ساغ ذلك بوجه.

فإن قلت: قوله عليه السَّلام: «ومن الذين يسارعون في الخيرات» يشعر بأنَّ الموصول بعد من طائفة أخرى متصفة بما ذكر في حيّز صلتها غير الذين يؤتون ماأتوا وقلوبهم وجلة، والآية صريحة في خلاف ذلك فإنّ الإشارة بقوله: يسارعون في الخيرات نصّ في أن المنعوتين بما فصل من النعوت الجليلة أولئك يسارعون في الخيرات لاغيرهم.

قلت: لاشك أنّ المراد بالذين يسارعون في الخيرات هم المتصفون بتلك الصفات كها هو نص الآية غير أنّه عليه السّلام أعاد من التبعيضية تأكيداً في الإيذان بإستقلال هذه الصفة أعني المسارعة في الخيرات بفضيلة باهرة على حيالها وتنزيلاً لإستقلالها منزلة إستقلال الموصوف بها كما أنّ إعادة الموصول في الآية.

والدعاء مع كفاية ذكر الصِلات بطريق العطف على صلة الموصول الأول للإيذان بأنّ كل واحد ممّا ذكر في حيّز صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حياله له شأن خطير حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شيء من ذلك تتمّة لغيره وتوسيط العاطف بين الموصولات لتنزيل الإختلاف العنواني منزلة الإختلاف الذاتي كها في قوله: إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدحم، ثم الذي عليه أكثر المفسرين: إنّ معنى قوله تعالى: «والذين يؤتون ماأتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربّهم راجعون»(٣) أي يعطون ماأعطوه من القدقات(٤)

⁽١) الروضة الاولى: ج١ ص٣٤١. (٣) المؤمنون: ٦٠.

⁽٤) «ألف»: الصفات.

⁽٢) المؤمنون: ٦١.

والحال إنّ قلوبهم خائفة أن لا تقبل منهم وأن لا تقع منهم على الوجه اللائق فيؤاخذوا به لأنّ مرجعهم إليه وهو يعلم ما يخقى عليهم، أو أن قلوبهم خائفة من أنّ مرجعهم إليه على أنّ مناط الوجل أن لايقبل منهم ذلك فيؤاخذهم به حينئذٍ لامجرّد رجوعهم إليه تعالى.

وقال النظام النيسابوري: والظاهر أنّ هذا الإيتاء مختصّ بـالزكاة والتصدّق، ويحتمل أن يُراد إعطاء كل فـعل أو خصلة أي إتيانها، ويؤيّده ماروي أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قرأ: يأتون ماأتوا: أي يفعلون مافعلوا(١).

وعن عائشة أنّها قالت: قلت يارسول الله هو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله؟ قال: لا يـاابنـة الصديق ولكن هـو الذي يصلّي ويصوم ويتصدّق وهو على ذلك يخاف الله أن لايقبل منه(٢) إنتهى.

وعن أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه أنّه تلا: «والـذيـن يؤتون مـاآتوا وقلوبهم وجلة انّهم إلى ربّهم راجعون » ثم قال : ماالذي أتوا ، أتوا والله الطاعـة مع المحبّة والولاية وهم في ذلك خـائفون، ليس والله خوفهم خـوف شك فيه هم فيه من إصابة الدين ولكنهم خافوا أن يكونوا مقصّرين في محبّتنا وطاعتنا(٣).

قوله عليه السَّلام: «يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون».

قال أمين الاسلام الطبرسي «قدّس سرّه» معناه يبادرون إلى الطاعات ويسابقون إليها غيرهم رغبة منهم فيها وعلماً منهم بما ينالون بها من حسن الثواب، وقوله: «وهم لها سابقون» أي وهم لأجل تلك الخيرات سابقون إلى الجنّة. وقيل: معناه وهم إليها سابقون، قال الكلى سبقوا الأمم إلى الخيرات. وقال ابن عبّاس:

⁽١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج٣ ذيل الآية ٦٠ من سورة المؤمنون.

⁽٢) تفسير الكشاف: ج٣ ص ١٩٢.

⁽٣) تفسير نور الثقلين: ج٣ ص٤٦٥.

يسابقون فيها أمثالهم من أهل البرّ والتّقوى(١).

وقال الزنخشري: قوله تعالى: «يسارعون في الخيرات» يحتمل معنيين:

أحدهما: أن يُراد يرغبون في الطاعات أشدّ الرغبة فيبادرونها.

والثاني: أنّهم يتعجّلون في الدنيا المنافع ووجوه الإكرام كما قال: «فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة لمن المنافع الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصّالحين» لأنّهم إذا سورع لهم بها فقد سارعوا في نيلها وتعجّلوها، وهذا الوجه أحسن طباقاً للآية المتقدّمة لأنّ فيه إثبات مانغي عن الكفّار للمؤمنين(٢)،إنتهي.

قال العمادي: وإيشار كلمة «في» على كلمة «إلى» على هذا المنى للإيذان بأنهم متقلبون (٣) في فنون الخيرات لاأنهم خارجون عنها متوجهون إليها بطريق المسارعة كها في قوله تعالى: «وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجئة» (٤) الآية إنهى.

قلت: وهي على المعنى الأوّل مرادفة لإلى نحو: «فردّوا أيديهم في أفواههم»(ه). وقال الزنخشري في قوله تعالى: «وهم لها سابقون» إنّه متروك المفعول أو منويّه أي سابقون النّاس لأجلها أو فاعلون السّبق لأجلها، أو المراد إيّاها سابقون(٦).

كقولك: هو لزيد ضارب بمعنى هو زيداً ضارب، فاللام لتقوية العمل كها في قوله: فهم لها عاملون، والمعنى: إنّهم ينالون الخيرات قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وجوّز أن يكون لها سابقون خبرين أحدهما بعد الآخر كقولك هو لهذا الأمر أي صالح له.

⁽۱) مجمع البيان: ج٧- ٨ ص ١١٠.

⁽٢) تفسير الكشاف: ج٣ ص ١٩٢٠

⁽٣) «ألف»: منقلبون.

⁽٤) تفسير أبي السعود: ج٦ ص١٤٠.

⁽٥) سورة إبراهيم: الآية ٩.

اللَّهمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ فِي كُلِّ وَقَتٍ وَكُلِّ أُوانٍ وعَلَىٰ كُلِّ حالِ عَدَدَ ماصَلِّيتَ عَلَىٰ مَنْ صَلَّيتَ عَلَيهِ وأَضعافَ ذلكَ كُلِّهِ بالأضعافِ الّتي لأيُحصِها غَيْرُكَ إِنَّكَ فَعَالُ لِما تُريدُ.

ننبيه

في عطفه عليه السّلام قوله: «والذين يؤتون ما أتوا» على قوله: «الذين يرثون الفردوس» وجعل الموصولين صفتين لموصوف واحد مع أنّ كلا منها في القرآن بحسب الظاهر عبارة عن طائفة أخرى فالموصول الأوّل أعني «اللّذين يرثون الفردوس» عبارة عن المؤمنين المذكورين في مفتتح السورة والموصول الثاني أعني «اللذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة» عبارة عن «الذين هم من خشية ربّهم مشفقون» المذكورين في أثناء السورة إشارة إلى «إن اللذين هم من خشية ربهم مشفقون» هم المؤمنون المذكورون في أوّل السّورة. ولله درّ العلامة المزخشري حيث ألم هذا الغرض الذي أشار إليه عليه السّلام فأشار هو إليه أيضا بقوله فيا نقلناه عنه آخم هذا الغرض الذي أشار إليه عليه السّلام فأشار هو إليه أيضا بقوله فيا نقلناه عنه النا العنى الثاني إنّ هذا الوجه أحسن طباقاً للآية المتقدمة لأنّ فيه اثبات مانفي عن الكفار للمؤمنين(۱).

فقوله: «للمؤمنين» إشارة إلى ماذكرناه كها نبّه على ذلك صاحب الكشف حيث قال: جعل المصنّف الآية في السّابقين تخلّصاً إلى ذكرهم ثانياً بعد ماذكروا أولاً في قوله تعالى: «قد أفلح المؤمنون»(٢) إنتهى .

الوقت: مقدار من الزمان مفروض لأمر ما.

والأوان: الحين، وهو الزمان قل أو كثر سواء كان مفروضاً لأمر أم لا فكل وقت حين دون المكس، فعطف قوله: «وكل أوان» على «كل وقت» من باب

⁽۱) الكشاف: ج۴ ص۱۹۲.

عطف العام على الخاص.

وعدد: منصوب على أنّه مفعول مطلق يبيّن لعدد(١) عامله أي صلّ عليه صلاة مثل عدد ماصلّيت فحذف الموصوف ثم المضاف واقيم المضاف إليه مقامه.

وضعف الشيء: مثله، وضعفاه مثلاه، وأضعافه أمثاله.

وقال الأزهري: الضعف في كلام العرب المثل، هذا هو الأصل ثم استعمل في المثل والزيادة وليس للزيادة حديقال: هذا ضعف (٢): أى مثله، وضعفاه: أي مثلاه، وجاز في كلام العرب أن يقال: هذا ضعفه أي مثله وثلاثة أمثال(٣)، لأنّ الضعف زيادة غير محصورة(٤) وقد تقدّم الكلام على ذلك بأبسط من هذا.

والباء من قوله: «بالأضعاف التي لا يحصيها غيرك » للملابسة أي ملتبسة بها. وأحصيت الشّيء إحصاءاً: أحطت به حصراً وعداً.

وقال الراغب: الإحصاء: التحصيل بالعدد وذلك من لفظ الحصى لأنهم كانوا يعتمدونه في العدد كاعتمادنا فيه على الأصابع(٥).

وجملة: «إنّك فعّال لما تريد» تعليل للدّعاء ومزيد إستدعاء للإجابة، أي لايمتنع عليك شيء تريده ولا يعجزك أمر تشاؤه بل كل ما تريده فإنّك تفعله البتّة لايصرفك عنه صارف ولا يمنعك منه مانع.

وقال الزنخشري: إنَّها قيل: فقال، لأنَّ مايريد ويضعل في غاية الكثرة (٦)، وما ذكرناه أنسب بالمقام،والله أعلم.

هـذا آخـر الرّوضة الرابعة والأربعين مـن رياض السالكين وفّـق الله لإ تمامها صبيحة يوم الاربعاء لثمان بقين من جمادي الأولى سنة ١٠٠٤،ولله الحمد.

(۱) «ألف»: العدد. (٤) تهذيب اللغة: ج١ ص ٤٨٠.

(٢) «ألف»: ضعفه. (٥) المفردات: ص ١٢١.

(٣) «ألف»: أمثاله. (٦) تفسير الكشاف: ج 1 ص ٧٣٣.